

کشف الثور عن أصحاب القبور

مزارات اولیاء

رحمہم اللہ تعالیٰ

تصنیف

قدوة المحققین علامہ عبد الغنی نابلسی

ترجمہ علامہ محمد عبد السلام شریف قادیان

مکتبہ قادریہ لاہور

كَشَفُ النُّورِ عَنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ

مزارات اولیاء

(بِحَبْلِهِمُ اللَّهُ تَعَالَى)

چار چڑھانا جائز اور وصال کے بعد اولیاء کرام کی کرامات
پر
ثابت ہیں

لِلْإِمَامِ الْعَلَامَةِ الْعَارِفِ بِالذِّمَامِ صَاحِبِ الْإِمْرَةِ دَوَّالْمُحَقِّقِ
سَيِّدِ عَبْدِ الْغَنِيِّ أَفْذَى النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

(م ۱۱۴۳ھ)

مکتبہ قادریہ

جامعہ نظامیہ ضویۃ لوہاری منڈی لاہور

نام کتاب _____ کشف النور عن اصحاب القبور

ترجمہ _____ مزارات اولیاء (رحمہم اللہ تعالیٰ)

تصنیف _____ علامہ عبد الغنی نابلسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اردو ترجمہ _____ علامہ محمد عبدالکیم شرف قادری برکاتی

طبع دوم _____ محرم الحرام 1422ھ / 2001ء

کیپوزنگ _____ انجائز کمپوزرز، اسلام پورہ - لاہور فون: 7225944

ناشر _____ مکتبہ قادریہ جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

باہتمام _____ حافظ ثار احمد قادری

مطبع _____

قیمت _____

ملنے کا پتا

مکتبہ قادریہ، جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور

مکتبہ قادریہ، داتا دربار مارکیٹ، لاہور

Ph: 7226193



تمام تعریفیں صرف اللہ تعالیٰ کے لئے اور صلوة و سلام اس ذاتِ قدس
پر جن کے بعد کوئی دنیا، نبی نہیں،
بندہ عبد الغنی ابن اسماعیل نابلسی کہتا ہے:

میں نے یہ رسالہ کرامات اولیاء کے ظہور بعد از وصال ان کے مزارات
پر جگتے بنانے اور چادریں چڑھانے کے سلسلے میں لکھا ہے اور اس کا نام
”کشف النور عن اصحاب القبور“ رکھا،

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ مجھے حق و صواب انقاد کرے اور میرے
مسلمان بھائیوں کو حق ظاہر ہونے پر انصاف و اعتراف کی توفیق دے،
اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے اور دُعا کی قبولیت اس کے شایانِ شان ہے۔

اللہ تعالیٰ نے جن کرامات سے مقربین بارگاہ کو نوازا ہے
برادرانِ اسلام! وہ ایسے امور ہیں جو مخلوقات کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ

کی عادت کے خلاف، محض اس کی قدرت و ارادہ کے تحت ہیں ان میں ولی کو دی
گئی قدرت اور ارادے کو باعتبار تاثیر و تخلیق کے کچھ دخل نہیں، ولی میں ہر قدرت
و ارادہ پیدا کیا گیا ہے وہ صرف اس بات کا سبب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے
ہاتھ پر کرامات کو پیدا کرے اور ان کرامات کی نسبت ولی کی طرف ہو جس شخص
کا یہ اعتقاد ہے کہ ولی کو کسی کرامت میں تاثیر (ایجاد) ہے وہ اللہ تعالیٰ کا منکر
ہے جیسا کہ علم توحید میں بیان کیا گیا ہے۔

کرامت کی حقیقت

اللہ تعالیٰ جو کرامات ولی کے ہاتھ پر پیدا فرماتا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ ولی اس امر کا یقین رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تاثیر میں منفرد ہے اور میں تاثیر کی قوت نہیں رکھتا حتیٰ کہ اس کے نفس کی حرکات یعنی بدن میں پھیلی ہوئی روحانی قوتوں قوۃ باصرہ، سامعہ، ذائقہ، لامہ، شامہ، رویہ، سنے، چکھنے، ٹٹولنے اور سونگھنے والی قوتیں اور قوۃ عقلیہ، ہائے متفکرہ، متخیلہ اور حافظہ کی حرکات، اسی طرح تمام اعضاء اور پٹھوں وغیرہ میں ظاہر ہونے والی حرکات تمام اللہ تعالیٰ نے اس میں پیدا کی ہیں۔ ولی ہر وقت ان سب کا اپنے نفس میں مشاہدہ کرتا ہے اور یقین رکھتا ہے۔ ماسوا ان بعض اوقات کے جب اللہ تعالیٰ اس پر غفلت طاری کر دیتا ہے۔ اس وقت وہ (حقیقتاً) ولی نہ ہوگا، زمان ماضی کے اعتبار سے (مجازاً) ولی ہوگا۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ مومن جب سو جاتا ہے تو اسے اس لئے مومن (تصدیق کرنے والا) کہا جاتا ہے کہ وہ حالت بیداری میں (زمان ماضی میں) مومن تھا۔

یہ حالت اولیاء کا ادنیٰ حال اور ادنیٰ مشاہدہ ہے اس حالت کو اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”اِنَّكَ مَيِّتٌ وَّاَنْتُمْ صٰیْتُوْنَ“ سے بطور اشارہ اخذ کرتے ہوئے طریق اولیاء میں موت اختیار کی کہا جاتا ہے، اشارۃ آیت کے معنی یہ ہے اے محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بے شک تم وصال پانے والے ہو اور وہ مرنے والے ہیں اگرچہ بظاہر تم سے اور ان سے ظاہر و باطن میں افعال اور ادراک کے اعتبار سے تاثیر ہے، کیونکہ تمہاری اور ان کی حیات مخلوق ہے اور حیات وہ عرض ہے جس کی موجودگی میں اللہ تعالیٰ باطن اور اک اور ظاہر افعال و اقوال،

پیدا فرماتا ہے نہ کہ اس کے ذریعے سے تو یہ حیات اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان امور کے پیدا کرنے کا سبب محض ٹھہری لہذا درحقیقت آپ میں اور ان نام میں یہی موت ہے۔ یہ اختیاری موت مقام ولایت کے لئے شرط ہے، ولی جب تک اس کے ساتھ متصف نہیں ہوتا ولی نہیں بنتا،

حدیث شریف ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ کا اسی طرف اشارہ ہے، یعنی جس نے یہ پہچان لیا کہ نفس ان ظاہری اور باطنی قوتوں سے عبارت ہے جو غیر کی قدرت سے عدم سے معرض وجود میں آئی ہیں، اس نے اپنے رب کو پہچان لیا، رب کا معنی مالک ہے تو معنی یہ ہوا کہ اس نے اپنے ظاہری اور باطنی امور کے مالک، اللہ تعالیٰ کو پہچان لیا، اسے پتہ چل جائے گا کہ اللہ تعالیٰ ہی ان قوتوں کا مالک ہے اور جس طرح چاہتا ہے انہیں پھیر دیتا ہے، یہ بھی جان لے گا کہ میرا نفس اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے جس طرح چاہے اور پسند فرمائے اس میں تصرف فرماتا ہے۔

جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قسم کے لئے یہ الفاظ ادا فرماتے تھے ”وَاَنْتَ اَنْتَ نَفْسِيْ يٰسَيِّدُ“ یعنی قسم ہے اس ذات پاک کی کہ میری تمام ظاہری اور باطنی قوتیں صرف اسی کے تصرف میں ہیں مجھے اس تصرف میں کچھ دخل نہیں اس سے حدیث تقرب بانوافل ”كُنْتُ سَمِعَهُ اَلَّذِيْ يَمْعُ بِهٖ وَ يَبْصُرُ اَلَّذِيْ يَبْصُرُ بِهٖ“ حدیث کا مطلب سمجھا جاسکتا ہے، یعنی نوافل کے ذریعے تقرب حاصل کرنے والے پر فاعل حقیقی ظاہر ہو جاتا ہے جو اس کی تمام قوتوں میں تصرف کرنے والا ہے اور قوی اس کے نزدیک بے اثر اعراض رہ جاتی ہیں جیسے کہ حقیقت بھی یہی ہے جب یہ قوتیں مستقرب کی نظر سے زائل ہو جائیں تو انوار الہیہ ان کی جگہ ظہور پذیر ہوتے ہیں اور یہ سب کچھ اختیاری موت کے بعد ہی ہوگا۔

جب حقیقت یہ ہے تو دلالت عارفین کے نزدیک موت اختیاری کے اور کم
اور اس سے متصف ہونے سے مشروط ہوتی اور اس وقت کرامات کے لئے موت کی
موجودگی مشروط ہوگی نہ کہ زندگی جب یہ صورت ہے تو کوئی عاقل نہیں کہہ سکتا کہ موت
کرامات کے منافی ہے اس لئے کہ موت کرامات کے لئے مشروط ہے اور مشروط کے
منافی نہیں ہوتی جب تک کوئی انسان اپنے آپ میں اس موت کا یقین نہیں کر لیتا وہ
نہ عارف ہے نہ ولی وہ تو ایک عام مومن ہے جو غفلت اور حجاب میں گھرا ہوا ہے
اس لئے کہ ولی وہ انسان ہے جس کے تمام ظاہری اور باطنی امور کا مالک اللہ تعالیٰ
ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہاں ایک عام آدمی اپنے آپ کو اپنے امور کا مالک
سمجھتا ہے کیونکہ وہ تمام امور کے مالک حقیقی اللہ تعالیٰ سے غافل و بے خبر ہے۔ اللہ
تعالیٰ ہر مومن و کافر اور غافل و ہوشمند کے امور کا مالک ہے اس کے باوجود فرماتا ہے
قُلْ هَلْ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ إِنْ يَرِئَاهُ فَلْيَنْصَحْ الْإِنْسَانُ لَقَدْ كَفَرَ الْإِنْسَانُ عَنْ نِعْمَةِ اللَّهِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاجٍ
متصرف جاننے والے اور اس حقیقت سے بے خبر برابر نہیں ہیں۔ انما یتذکر کو اولاد با
کا مقصد یہ ہے کہ ارباب بصیرت بخوبی جانتے ہیں کہ عالم و ماحول اس اعتبار سے یکساں
ہیں کہ ہر ایک کے ظاہر و باطن میں اللہ تعالیٰ کا تصرف جاری ہے۔



ثبوت کرامات کے دلائل

دلیل ۱۱، کرامت بعد از وصال کا ثبوت فقہاء کے اس قول سے ملتا ہے کہ قبر کی پامالی
مکروہ ہے: امام خبازی "مختصر محیط سرخسی" میں فرماتے ہیں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ
نے قبر کے پامال کرنے، اس پر بیٹھنے یا سونے، پیشاب کرنے اور فضائے حاجت
کو مکروہ قرار دیا کہ اس میں صاحب قبر کی توہین ہے۔

تاریخ البدایہ کی تصنیف جامع الفتاویٰ میں ہے بعض فضلاء سے قبر کی پامالی کے
بارے میں پوچھا گیا، انہوں نے فرمایا: مکروہ ہے، سائل نے پوچھا کیا مکروہ تنزیہی ہے؟
فرمایا: نہیں بلکہ گنہگار ہوگا، اس لئے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:
مجھے قبر پر پھٹنے سے انکار ہے پر پاؤں رکھنا زیادہ پسند ہے، سائل نے پھر پوچھا کہ
تائید اور اس کے اوپر کی مٹی چھت کا درجہ رکھتی ہے (جب چھت پر پنا جائز ہے
تو قبر پر کیوں ناجائز ہے) فرمایا: تم صحیح کہتے ہو لیکن میت کا حق باقی ہے لہذا قبر کو
پامال کرنا جائز نہیں ہے، امام خمینی سے پوچھا گیا کہ جس شخص کے والدین کی قبریں دوسرے
مسلمانوں کی قبروں کے درمیان ہوں کیا اس کے لئے دعا، تسبیح اور تلاوت قرآن میں
مصرف ہو کہ قبروں کے درمیان سے گزرنا اور والدین کی قبروں کی زیارت کرنا جائز
ہے؟ فرمایا: ہاں بشرطیکہ قبروں کو پامال کئے بغیر ممکن ہو۔

۱۔ اس مسئلہ کی تحقیق اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی مدظلہ کے رسالہ مبارکہ اہلک اور بہین
علی قرہین قبر المسلمین میں ملاحظہ فرمائیں

فتح القدير میں ہے قبر پر بیٹھنا اور اسے پامال کرنا مکروہ ہے۔ جنابریں عامۃ الناس کا یہ فعل مکروہ ہے کہ اگر ان کے عزیزوں کے ارد گرد دوسرے لوگ دفن کر دئے گئے ہوں تو وہ اپنے باپ کی قبر تک پہنچنے کے لئے دوسروں کی قبروں کے اوپر سے گزر جاتے ہیں۔ قبر کے پاس سونا اور قضا حاجت مکروہ ہے۔ بلکہ قضا حاجت بطریق اولیٰ مکروہ ہے۔ اسی طرح ہر وہ فعل جو سنت سے معلوم نہیں ہے سنت سے صرف اس قدر معلوم ہے کہ قبروں کی زیارت کی جائے اور انکے پاس کھڑے ہو کر دعا کی جائے، جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقیع شریف (مدینہ طیبہ) کا قبرستان، جا کر کیا کرتے تھے اور فرماتے:

تم پر سلام ہو اے ایمان دار قوم، ہم انشاء اللہ العزیز، تمہارے ساتھ ملنے والے ہیں، میں اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت کا طلب گار ہوں (فتح القدير)

جب یہ امر درست ہے اور کتب فقہ میں ثابت ہے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ قبروں کی بعد از وفات تعظیم و توقیر ہی ہے کہ قبر پر چلنا اور بیٹھنا مکروہ ہے۔ یہ عزت و کرامت شریعت مبارکہ میں ثابت ہے۔ یہ مخلوق کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کی عادت جاریہ کے خلاف ہے۔ کیونکہ عادت اس طرح جاری ہے کہ انسان کے لئے زمین پر چلنا اور بیٹھنا اور تمام حیوانات کے اجزاء کو پامال کرنا جائز ہے۔ صرف اہل ایمان مکرر اس سے مستثنیٰ ہیں ان کے حق میں عادت کی مخالفت کی گئی ہے اور یہ تمام امور مکروہ تحریمی قسراً فتنے گئے ہیں کیونکہ مطلق کراہت، کراہت تحریمیہ ہر ہی محمول ہوتی ہے۔ یہ سب بعد از وصال ان کی تعظیم کی بنا پر ہے حالانکہ وہ عامۃ المسلمین میں سے ہیں۔ خواص مسلمین یعنی اولیاء اکرام مقربین بارگاہ الہی کا کیا مقام ہوگا؟ اس گفتگو سے شرعی طور پر کرامت بعد از وفات ثابت ہو گئی۔

دلیل نمبر ۱۲۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بقیع شریف میں قبروں کی زیارت کرتے تھے اور ان کے پاس کھڑے ہو کر دعا کرتے تھے یہ بھی کرامت بعد از وصال کے ثبوت کی دلیل ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر نہ جانتے کہ ایمانداروں کی قبروں کے پاس دعا خصوصیت مقام کے سبب مقبول ہے تو ان کی قبروں کے پاس یہ دعا: *اَسْأَلُ اللّٰهَ لِيْ وَلِكُلِّمُ الْعَارِفِيْنَ* (میں اپنی اور تمہاری عافیت رکھنے دعا مانگا ہوں) نہ مانگتے اور مومنوں کی قبروں کی برکت سے (جن پر رحمت الہیہ نازل ہوتی رہتی ہے) دعا کا قبول ہونا بعد از وصال کرامت سے ہے یہ تو عام مومنوں کی قبروں کے بارے میں ہے۔ خواص اہل توحید، کامل یقین والے، مقربین بارگاہ الہی کی شان تو بہت بلند ہے۔ اس میں بھی کرامت بعد از وصال کا ثبوت ہے۔

دلیل نمبر ۱۳۔ شریعت مطہرہ کا یہ حکم کہ مسلمان میت کو غسل دینا، کفن پہنانا اور دفن کرنا ازراہ حکیم واجب ہے یہ ایسی کرامت ہے جو شریعت مبارکہ نے مومنین کیلئے بعد از وفات ثابت کی ہے اور یہ عادت کافروں اور تمام حیوانات کے بارے میں طریقہ جاریہ کے خلاف ہے۔ جنہیں غسل نہیں دیا جاتا۔

دلیل نمبر ۱۴۔ نہایت شرح ہادیہ میں ہے کہ میت موت سے بلند ہو جاتی ہے اور موت سے ثابت ہونیوالی نجاست زائل کر نیکی لئے صرف انسان کیلئے ازراہ کرامت غسل واجب ہے۔ دیگر حیوانات کیلئے نہیں۔ جامع الفتاویٰ میں ہے کہ میت کو ایسے غسل دیا جاتا ہے کہ وہ تمام دھوئی حیوانات کی طرح موت سے نہیں ہو جاتا ہے البتہ یہ انسان کی کرامت ہے کہ وہ غسل سے پاک ہو جاتا ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ چونکہ وہ مومن ہے ایسے پلید نہیں ہوتا، غسل اس لئے دیا جاتا ہے کہ وہ بے وضو ہے (انتہی) یہ بھی مومن کی کرامت بعد از وفات کا ثبوت ہے۔

دلیل نمبر ۱۵۔ جامع الفتاویٰ میں ہے، قبر پر عمارت تعمیر کرنا مکروہ نہیں ہے جبکہ میت مشائخ علماء اور سادات سے ہو۔ اسی میں ہے، میت کو غسل دینے والا ہا وضو ہونا چاہئے اور یہ مکروہ ہے کہ غاسل جنہی ہو یا حیض والی عورت ہو (انتہی) یہ بھی مومن کیلئے بعد از وفات کرامت کا مسرکہ ثبوت

ہے، بلکہ مومن کے لئے تمام کرامتیں موت کے بعد ہی ثابت ہوتی ہیں، دنیاوی زندگی میں اس کے لئے حقیقتہً نہیں مجازاً کرامت ہوتی، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کے پٹوس میں ایسے دار میں رہتا ہے جس میں کفر کیا جاتا ہے، کسی عقلمند کو اس میں شک نہیں ہو سکتا، امام نسفی عمدۃ الاعتقاد میں فرماتے ہیں: ہر مومن موت کے بعد اسی طرح حقیقتہً مومن ہے جس طرح نبیند کی عادت میں، اسی طرح رسولانِ گرامی اور انبیاء کرام وصال کے بعد حقیقتہً رسولی اور نبی ہیں، کیونکہ نبوت اور ایمان سے روح موصوف ہوتی ہے اور روح مرنے سے متغیر نہیں ہوتی۔ (انتہی)

ہم کہتے ہیں مومن سے امام نفسی کی مراد یا تو مومن کامل (ولی) ہے اور ایمان سے مراد ایمان کامل ہے جو کہ ولایت ہے تو مقصد ہوگا کہ ولایت موت کے بعد بھی باقی رہتی ہے کیونکہ وہ روح کی صفت ہے اور روح تغیر پذیر نہیں ہے یا مومن سے ان کی مراد مطلق مومن اور ایمان سے مطلق ایمان ہے اس صورت میں مومن کامل اور ایمان کا حکم بطریق اولیٰ سمجھا جائے گا جب کہ ہم نے بیان کیا، خصوصاً جب کہ اللہ تعالیٰ نے اہل جنت کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ -

ہم اس آیت کے اشارہ پر کلام کرتے ہیں اگرچہ اس کی عبرت کا انکار بھی نہیں کرتے جیسے کہ اہل اللہ کا طریقہ ہے۔

حضرت مولانا محمد حسن بان سمرہندی مجتہدی قدس سرہ اصول الاربعد میں فرماتے ہیں کہ اگر وفات کے بعد رسولوں سے رسالت، انبیاء سے نبوت اور اولیاء سے ولایت و کرامت زائل ہو جائے تو عام آدمی کے پاس سوائے ایمان کے کیا ہوتا ہے لازم آئے گا کہ عام آدمی مرتے ہی ایمان سے محروم ہو کر کافر ہو جائے (نور اللہ تعالیٰ من فانکشف)

عالم نفس کی دو صورتیں ہیں -

۱۔ ابدان میں

۲۔ نفوس میں

عزیز کے نزدیک نفوس معتبر ہیں نہ کہ ابدان کیونکہ بدن نفوس کی رہائش گاہ ہیں اور اعتبار میکن کا ہوتا ہے نہ مکان کا، راز باشعروں میں ہوتا ہے نہ ممکن میں، وہ جب اپنے نفوس سے ظاہری اور باطنی طور پر شرعی مجاہد کرتے ہیں اور طریق استقامت پر گامزن ہو جاتے ہیں تو ان کے نفوس (انتیاری موت) مر جاتے ہیں اور وہ موت کا فائدہ چھ لینے کی بنا پر حق کو پالیتے ہیں، ان کی رو میں دنیا میں نفوس کے واسطے کے بغیر اجسام کی تدبیر میں مصروف رہتی ہیں اور وہ صورت بشری کے باوجود معنوی طور پر فرشتے بن جاتے ہیں کیونکہ فرشتے ارواح مجتہدہ ہیں اور عرفا بھی نفوس کی موت کے بعد ارواح مجتہدہ رہ جاتے ہیں، جیسے کہ حبرائیل علیہ السلام حضرت فحیحہ کی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صورت میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوتے تھے، اب جس وقت ان کی رُوحوں کا تعلق تدبیر اجسام سے منقطع ہوگا (وفات کے وقت) تو حضرت جبرائیل علیہ السلام کی طرح ہوں گے، جب کہ وہ صورت بشریہ سے جدا ہو کر عالم تجرد میں چلے جاتے ہیں۔ ان کے حق میں یہ موت حقیقی نہیں بلکہ ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف اور ایک رنگ سے دوسرے رنگ کی طرف انتقال ہوگا، اسی لئے اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں فرمایا۔

لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ

آیت کریمہ کا یہ ایک اشارہ ہے جس کے معنی اور مفہیم کی کوئی ضد نہیں اور اس کی حکمتیں اسرار اور اشارات کی کوئی انتہا نہیں۔

جب حقیقت حال یہ ہے تو کوئی عاقل کیسے گمان کر سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس ولی سے اپنے انعام و اکرام منقطع فرمادے گا جس کی ولایت موت طبعی سے کامل ہوگئی اور وہ عالم مجتہدات سے ملحق ہو کر عالم ملکوت کی فضا میں فرشتوں کی معیت حاصل کر چکا ہے جیسے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وصال کے وقت یہ دعا فرماتے: "ہم اسرفیق الا عسی"

وصال کے بعد کرامات کی مستند روایات

محققین اہل اللہ کی تصانیف میں اولیاء کرام کی بہت سی ایسی حکایات واقع ہیں جن سے اولیاء کرام کی کرامات بعد از وصال کا پتہ چلتا ہے۔ یہ وہ روایات ہیں جنہیں معتد علماء نے قبول کیا ہے ہمارے لئے ان کے انکار کی کوئی گنجائش نہیں۔

امام غزالی کی کرامت

ہمارے مقتدی، مجتہد کامل، عالم عامل، شیخ محی الدین ابن عربی قدس سرہ اپنی تصنیف "روح القدس فی مناقبہ النفس" میں حضرت ابو عبد اللہ ابن زین یا بُری اشیل کے تعارف میں فرماتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کے اولیاء میں سے تھے۔ انہوں نے ایک رات امام ابو حامد غزالی کے در میں ابوالقاسم ابن حمزہ کی تائید کا مطالعہ کیا تو نابینا ہو گئے اسی وقت بارگاہِ الہی میں سجدہ کیا اور عجز و نیاز چشیش کر کے قسم کھائی کہ آئندہ اس کتاب کو نہیں پڑھوں گا اور اسے اپنے آپ سے دُور کر دوں گا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں بینائی لوٹا دی۔ (انتہی)

یہ امام ابو حامد غزالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کے بعد ان کی کرامت تھی جو اس بزرگ کے ہاتھ پر نظر ہوئی، امام علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے احوالِ موت کے بیان میں اپنی تصنیف کردہ کتاب "بُشریٰ الکیئب بقاء الحبیب" میں فرمایا: حافظ ابوالقاسم لاکانی نے "اسنۃ" میں پوری سند کے ساتھ محمد بن نصر صائغ سے روایت کی کہ میرے والد فوت شدہ مسلمانوں کی نماز جنازہ پڑھنے میں بہت شغف رکھتے تھے انہوں نے فرمایا:۔

بیٹے! میں ایک دن ایک جنازہ پر حاضر ہوا جب لوگ اسے قبر میں رکھ چکے تو دو آدمی قبر میں اترے پھر ایک باہر نکلا اور دوسرا اندر ہی تھا کہ لوگوں نے مٹی ڈال دی، میں نے کہا دوستو! کیا میت کے ساتھ زندہ بھی دفن کر دیا جائے گا؟ انہوں نے کہا قبر میں تو اور کوئی نہیں ہے میں نے سوچا ممکن ہے مجھے ہی مشبہ ہوا ہو، اس کے بعد میں پھر قبر پر گیا اور دل میں کہا کہ میں نے دو آدمی ہی دیکھے تھے جن میں سے ایک باہر نکلا تھا دوسرا اندر ہی رہا۔ میں اس وقت تک یہیں رہوں گا۔ جب تک اللہ تعالیٰ یہ معاملہ منکشف نہ فرمائے، میں نے دس مرتبہ سورہ یسین اور سورہ تہذک اللہ می پڑھی اور گڑگڑا کر عرض کی اے میرے رب! اس صورتِ حال کو منکشف فرما دے جو میں نے دیکھی ہے کیوں کہ مجھے اپنی عقل اور دین کا خطرہ ہے اپنا تک قبر شریعہ ہو گئی اور ایک شخص نکلی کر بھاگ کھڑا ہوا میں نے اسے پکارا اے بندہ خدا! تجھے تیرے رب کی قسم، ٹھہر جا حتیٰ کہ تجھ سے سوال کر سکوں، وہ نہ ٹھہرا تو میں نے دوسری دفعہ اور تیسری دفعہ پکارا تو اس نے سرگردیگا اور کہا: تو نصر صائغ ہے؟ میں نے کہا ہاں پھر اس نے کہا تو مجھے نہیں پہچانتا؟ میں نے کہا نہیں اس نے کہا ہم اللہ تعالیٰ کے دو فرشتے ہیں، ہمیں اہل سنت پر مقرر کیا گیا ہے۔ جب انہیں قبر میں رکھا جاتا ہے تو ہم انہیں قبر میں اگر حجت کی تمقین کرتے ہیں، یہ کہا اور غائب ہو گیا۔

اہل سنت کو فرشتے قبر میں تلقین حجت کرتے ہیں

امام یافعی، مؤرخ الریاء میں بعض اولیاء سے حکایت کرتے ہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ

سے دُعا مانگی کہ مجھے اہل قبور کے مراتب دکھا دے میں نے ایک ات
دیکھا کہ قبریں شقی ہو گئیں، ان میں سے کوئی چار پائی پر کوئی ریشم
اور دیباچ پر، کوئی گل ریحان پر اور کوئی تخت پر محو استراحت تھا۔
کوئی رو رہا تھا اور کوئی ہنس رہا تھا، میں نے کہا اے رب! اگر تو
انہیں یکساں عزت عطا کر دیتا، اہل قبور میں کسی پیکار نے والے نے کہا
اے بندہ خدا! یہ ان کے دنیاوی اعمال کا نمونہ ہے۔ تخت والے خوش
اغلاق ہیں، ریشم اور دیباچ والے شہزاد ہیں گل ریحان والے روزہ دار
ہیں، رونے والے گنہگار ہیں اور ہنسنے والے اہل توبہ ہیں۔

اہم یا فعی فرماتے ہیں:

میت کو خیر یا شر میں دیکھنا، کشت کی ایک قسم ہے جسے اللہ تعالیٰ خوش خبری نصبت
یا میت کی بہتری یا اعطاء خیر یا قرض کی ادائیگی وغیرہ امور کے لئے ظاہر فرماتا
ہے۔ یہ نصبت عام طور پر خیر میں ہوتی ہے اور کبھی بدیاری میں بھی ہوتی ہے
اور یہ اصحاب مال اور دنیا کی کرامات سے ہے۔
کفایتہ المقصد میں ہے۔

ہمیں بعض بندگان خدا نے بعض صالحین سے بیان کیا کہ وہ بعض اوقات اپنے
والد کی قبر پر جاتے تھے اور ان سے گفتگو کرتے تھے؟

اہم لالکا فی السنۃ میں یحییٰ بن معین سے روایت کرتے ہیں کہ مجھے ایک گورکن
نے بتایا کہ میں نے اس قبرستان میں عجیب ترین بات یہ دیکھی کہ مؤذن اذان
دے رہا تھا اور ایک قبر والا اس کا جواب دے رہا تھا۔

اہم ابو نعیم، حلیۃ الاولیاء میں حضرت سعید بن جبیر سے روایت نقل کرتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ و صرہ لا شریک کی قسم! میں نے اور محمد طویل نے ثابت بنائی کو محمد

میں اتار دیا تھا۔ جب ہم کئی انٹین برابر کر چکے تو ایک اینٹ گر گئی میں نے انہیں دیکھا کہ وہ قبر
میں نماز پڑھ رہے تھے۔ وہ دعا کیا کرتے تھے،

اے اللہ! اگر تو نے کسی مخلوق کو قبر میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو مجھے بھی اجازت
عطا فرما، اللہ تعالیٰ کی شان سے بعید تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو رد فرما دے۔

اہم ترمذی، اہم حاکم اور اہم بیہقی راوی ہیں، اہم ترمذی نے اس حدیث کو حسن قرار دیا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں۔

ایک صحابی نے اپنا خیرہ ایک قبور لگایا، انہیں پتہ نہیں تھا کہ یہ قبر ہے انہوں نے
کسی انسان کو قبر میں سورہ ملک آخرا تک پڑھتے ہوئے سنا، وہ صحابی بدگاہ رسالت میں حاضر
ہوئے اور تمام واقعہ عرض کیا، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ (سورہ ملک)
عذاب کو روکنے والی اور نجات دینے والی ہے یہ اسے عذاب سے نجات دے گی۔

ابو القاسم سعدی کتاب الافصاح میں فرماتے ہیں۔

یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے تصدیق ہے اس امر کی کہ صاحب قبر، قبر میں
قسم آں پاک پڑھتا ہے کیونکہ عبداللہ نے اس واقعہ کی اطلاع دی تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے اس کی تصدیق فرمائی۔

ابن مندہ حضرت طلحہ سے انہوں نے حضرت عبید اللہ سے روایت کی،

میں غابہ میں اپنے مال کے پاس گیا تو مجھے رات نے آیا، میں نے حضرت عبداللہ بن عمرو
بن حزام کی قبر کے پاس پناہ لی، میں نے قبر سے قراوت سنی جس سے بہتر میں نے نہیں سنی۔
بادگاہ رسالت میں حاضر ہو کر باجوہ ذکر کیا تو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
یہ عبداللہ ہے تمہیں نہیں پتا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی روحوں کو قبض فرما کر زبر برد اور یا قوت کی
قندیلوں میں رکھا، پھر ان قندیلوں کو جنت کے وسط میں معلق فرمایا، جب رات
ہوتی ہے تو انھیں روئیں ان کی جانب و نماز دی جاتی ہیں، وہ تمام رات یہیں رہتی ہیں حتیٰ کہ

جب قبر شروع ہوتی ہے تو نو میں اپنے مقام کی جانب واپس کر دی جاتی ہیں۔

امام ابو نعیم، علیہ الاولیاء، میں ابراہیم سے راوی ہیں کہ پہلی فرماتے ہیں،

مجھے ان لوگوں نے بیان کیا جو سمری کے وقت مصر کے پاس سے گزرتے تھے جب ہم حضرت ثابت بنانی کی قبر کے پاس سے گزرتے تو قرآن پاک پڑھنے کی آواز سنتے تھے۔

ابن مندہ سلم ابن شیبہ سے راوی ہیں کہ انہوں نے فرمایا میں نے ابو حادہ گورکن سے سنا وہ معتد علیہ اور نیک آدمی تھا اس نے کہا

میں جمعہ کے دن دہرہ کے وقت قبرستان میں گیا، جس قبر کے پاس سے گزرا، اسی سے قرآن مجید پڑھنے کی آواز سنی۔

ابن مندہ، عاصم مقلی سے راوی ہیں کہ

ہم نے بلخ میں ایک قبر کھودی تو ساتھ والی قبر میں سوراخ ہو گیا، میں نے دیکھا کہ ایک عمر شریف قبلہ رخ بیٹھا ہوا ہے اس نے ہنر تہ بند زیب تن کیا ہوا ہے۔ اور اس کے ارد گرد سبزہ زار ہے۔ اس کی آغوش میں قرآن پاک رکھا ہے جسے وہ پڑھ رہا ہے۔

ابن مندہ، ابن سیرین پوری گورکن روہ نیک اور متقی تھا سے راوی ہیں کہ میں نے

ایک قبر کھودی تو اس کے پہلو میں دوسری قبر کھل گئی میں نے وہاں ایک خوبصورت

بہترین لباس والے پاکیزہ جوان کو پالنی مارے ہوئے بیٹھے دیکھا، اس کی آغوش

میں انتہائی خوشخط قرآن پاک رکھا ہوا تھا جسے وہ پڑھ رہا تھا، اس جوان نے میری

طرف دیکھ کر پوچھا کیا قیامت قائم ہو گئی؟ میں نے کہا نہیں اس نے کہا ایٹھ اس کی

جگہ رکھ دو، چنانچہ میں نے ایٹھ اس جگہ رکھ دی۔

سہیلی نے دلائل النبوة میں بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا کہ انہوں

نے ایک جگہ قبر کھودی تو وہاں ایک دریا کھل گیا، وہاں ایک شخص تخت پر موجود

تھا اس کے سامنے قرآن پاک تھا جسے وہ پڑھ رہا تھا، اس کے سامنے سرسبز باغ

تھا، یہ واقعہ احد میں پیش آیا معلوم ہوا کہ وہ شہداء میں سے ہے کیونکہ اس کے چہرے کی ایک جانب زخم تھا، اس روایت کو ابو حیان نے بھی اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے۔

امام یافعی، روض الریاحین میں بعض صالحین سے بیان کرتے ہیں کہ

انہوں نے کہا میں نے ایک عابد کے لئے قبر کھودی اور اس کی محدثی کی

میں جلد درست کر رہا تھا کہ ایک بوسیدہ جلد سے کچی اینٹ گر گئی میں نے

دیکھا تو ایک بزرگ قبر میں بیٹھا ہوا ہے، اس کے سفید کپڑے سرسرا

رہے تھے اس کی گود میں سونے کا قرآن پاک سنہرے حروف سے لکھا

ہوا رکھا تھا اور وہ اسے پڑھ رہا تھا اس نے سر اٹھا کر میری طرف

دیکھا اور پوچھا کیا قیامت قائم ہو گئی میں نے کہا نہیں تو اس نے

کہا اینٹ اسی جگہ رکھ دو، چنانچہ میں نے اسی جگہ رکھ دی۔

امام یافعی فرماتے ہیں میں بعض ثقہ مضرات کے بارے میں بیان کیا گیا کہ

انہوں نے ایک قبر کھودی تو انہیں ایک انسان دکھائی دیا جو تخت پر جلوہ گر قرآن پاک

پڑھ رہا تھا اور اس کے پیچھے نہر بہ رہی تھی، یہ دیکھتے ہی ان پر بیہوشی طاری ہو گئی انہیں

قبر سے تو نکال لیا گیا لیکن یہ نہ معلوم ہو سکا کہ انہیں کیا ہوا ہے، تیسرے دن انہیں کہیں

ہوش آیا۔

سعید ابن منصور، حضرت ابہان بن صفی غفاری، صحابی رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

کی صاحبزادی حضرت عدیہ سے روایت کرتے ہیں کہ

ہمارے والد نے ہمیں وصیت کی کہ ہم انہیں قمیص میں کفن دیں، دفن

سے دوسری صبح ہم نے دیکھا کہ وہ قمیص ہمارے پاس تھی جس میں ہم نے

انہیں دفن کیا تھا۔

ابن ابی الدنیا، کتاب النماز میں ایسی سند سے جس میں کچھ حرج نہیں، ولشد بن سعد

کی مرسل روایت بیان کرتے ہیں۔

ایک شخص کی اہلیہ فوت ہو گئی، اس نے خواب میں کچھ عورتیں دیکھیں جن میں اس کی اہلیہ نہ تھی، اس نے ان سے اپنی اہلیہ کے بارے پوچھا تو انہوں نے کہا: تم نے اس کے کفن میں کوتاہی کی وہ ہمارے ساتھ ملے ہوئے شرفاتی ہے، وہ شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر عرض پر واز ہوئے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا کوئی شخص قریب الہرگ مل سکتا ہے؟ وہ شخص ایک انصاری کے پاس گیا جو قریب الوقات تھا اور اسے صورتحال بیان کی، انصاری نے کہا اگر کوئی مردوں کو پہنچا سکتا ہے تو میں بھی پہنچا دوں گا، انصاری فوت ہوا تو وہ شخص زعفران سے رنگے ہوئے دو کپڑے لایا اور انصاری کے کفن میں رکھ دئے رات ہوئی تو وہ عورتیں آئیں ان کے ساتھ اس شخص کی اہلیہ بھی تھی، اس نے وہی دو زرد رنگ کپڑے پہنے ہوئے تھے۔

حضرت شیخ شعراوی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنی کتاب "طبقات الاختیار" میں حضرت شیخ احمد بدوی کے تعارف میں فرماتے ہیں۔

میدی عبد العزیز دیرینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جب میدی احمد بدوی کے متعلق پوچھا جاتا تو فرماتے: وہ سمندر ہیں جس کی گہرائی معلوم نہیں کی جا سکتی، فرنگیوں کے شہروں سے ان کا قیدیں کو لانا، ڈاکوؤں کے ہاتھوں سے لوگوں کو رہائی دانا، ڈاکوؤں اور پناہ مانگنے والوں کے درمیان حاکمی ہونا ایسے واقعات ہیں جن کا احاطہ کئی دفتر بھی نہیں کر سکتے، میں کہتا ہوں، میں نے خود اپنی آنکھوں سے مشاہدہ میں ایک قیدی حضرت شہید عبدالخال کے منارہ پر قید میں دیکھا اس کے

کھلے میں طوق تھا اور وہ محبوط محاسن تھا میں نے اس بارے میں اس سے پوچھا تو اس نے

کہا:

میں فرنگیوں کے شہروں میں قید تھا میں رات کے آخری حصے میں میدی احمد کی طرف متوجہ ہوا تو ناگاہ وہ میرے سامنے تھے، انہوں نے مجھے پکڑ کر ہوا میں پرواز کی اور مجھے یہاں چھوڑ دیا۔ وہ دو دن اس حال میں رہا کہ پرواز کی تیزی کے سبب اس کا سر چمکاتا رہا۔ (وائٹہا)

ان تمام امور سے کرامت بعد از وصال کا صریح ثبوت ملتا ہے اور یہ امر فی نفسہ حق ہے اس میں وہی شک کرے گا جس کا ایمان ناقص ہو، بعیرت مرثی چنگ ہو، فضل الہی کے دروازے سے مرد ہو، اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں سے تعصب رکھتا ہو، اللہ تعالیٰ نے اسے اولیاء کرام کی مخالفت کے بھنور میں ڈال دیا ہو، اللہ تعالیٰ نے اسکی اہانت فرمائی ہو، اس پر غضب فرمایا ہو اور اسے شیطان کے سپرد کر دیا ہو۔ شیطان اس کے ساتھ کھینچتا ہے اور مجربان خدا کا بغض اس کے دل میں ڈالتا ہے اور اسے بزرگان دین ان کی کرامات اور تہجد کی ترویج دے ادبی پر اکساتا ہے حالانکہ جس نے علم کلام اور علم توحید پڑھا ہے وہ جانتا ہے کہ موت کے بعد ارواح کا تعلق اجسام سے ہوتا ہے باوجودیکہ ارواح اپنے مقام پر ہوتی ہیں جس طرح سورج کی شعاعیں زمین تک پہنچتی ہیں، اس بنا پر مومنوں کی قبروں کا احترام واجب ہے۔ امام جلال الدین سیوطی اپنی تصنیف "نشری الکتب بقادہ الجعیب" میں فرماتے ہیں کہ امام یافعی نے فرمایا:

اہل سنت کا مذہب ہے کہ فوت شدہ لوگوں کی روحیں بعض اوقات علیین یا سجدین سے قبروں میں ان کے جسموں کی طرف لوٹائی جاتی ہیں

خاص طور پر جہنم کی رات وہ مل بیٹھتے ہیں گنگو کرتے ہیں، اہل نعمت
لعمتیہ پاتے ہیں اور اہل عذاب و عذاب جھینتے ہیں، عقیقہ اور سنجین میں
میں انعام یا عذاب صرف روجوں کو ملتا ہے جسوں کو نہیں قبر میں
دونوں شریک ہوتے ہیں (انتہی)

اہم نسفی کی تالیف "بحرالکلام" سے پتہ چلتا ہے کہ موت کے بعد قبروں میں
ارواح کا تعلق اجسام سے ہوتا ہے، عذاب البقر کے عنوان کے تحت فرماتے ہیں
سوال ہے: گوشت کو کس طرح تکلیف دی جاتی ہے؟ حالانکہ اس میں روح
نہیں ہوتی۔

جواب: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا تو آپ نے
فرمایا: جس طرح تیرے دانت کو تکلیف ہوتی ہے اگرچہ اس میں
روح نہیں ہے، نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بتایا کہ اگرچہ دانت
میں روح نہیں ہے لیکن گوشت سے متصل ہونے کے سبب اس میں
تکلیف ہوتی ہے، اسی طرح موت کے بعد چونکہ روح کا تعلق جسم
سے ہے اس لئے جسم کو تکلیف ہوتی ہے (انتہی)

یہ اس بات کی تصریح ہے کہ مردوں کی روجوں کا ان جسموں سے ایک تعلق ہے
جو قبروں میں ہیں اگرچہ گلی کر مٹی ہو جائیں، اسی لئے شریعت مبارکہ نے قبروں کے احترام
کا حکم دیا ہے جیسے کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، اہل ایمان کے لئے اولیاء اکرام کی قبروں کا
احترام، ان کی تعظیم اور زیارت اور ان سے برکت حاصل کرنا کس طرح نامناسب ہوگا
جبکہ وہ جانتے ہیں کہ ارواح کا مدخلہ ان طیب و ظاہر جسموں سے متعلق ہیں اگرچہ
وہ مٹی ہو چکے ہوں جیسے کہ احادیث نبویہ کا مقتضی ہے۔

میری رائے میں وہ منکر جالی ہے اپنی جہالت کی بنا پر سمجھتا ہے کہ ارواح وہ عرض

میں جو موت سے زائل ہو جاتے ہیں جس طرح حرکت اموات انفال و عکات سے زائل
ہو جاتے ہیں جیسے کہ بعض گمراہ فرقوں کا مذہب ہے، ان کا گمان ہے کہ اولیاء بعد از
صلی مٹی ہو کر زمین کی مٹی سے مل جاتے ہیں ان کی روجیں مٹی جاتی ہیں لہذا ان کی
قبروں کی کوئی عزت نہیں ہے، اسی لئے مزارات کی ٹوہین و تحقیر کرتے ہیں، ان کی
زیارت کرنے والوں اور ان سے برکت حاصل کرنے والوں پر انکار کرتے ہیں، حتیٰ کہ
ایک دن میں نے اپنے کانوں سے سنا جب کہ میں شیخ ارسلان دمشقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے مزارات کی زیارت کرنے جا رہا تھا ایک شخص کہہ رہا تھا۔

"تم مٹی کی کیسے زیارت کرتے ہو؟ یہ تو بے وقوفی ہے" مجھے انتہائی
تعجب ہوا، میں نے اپنے دل میں کہا: یہ کسی مسلمان کا قول نہیں ہو
سکتا، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ قبر یا تو جنت کا باغ ہے یا جہنم کا گڑھا، اس
کا مطلب سوائے اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ مردوں کی روجیں اپنی قبروں میں
راحت و سکون حاصل کرتی ہیں یا مبتلائے عذاب ہیں اس طرح کہ ارواح کا ان بوسیدہ
اجسام سے تعلق ہے جو دنیا سے نکلے تو ایمان اور طاعت کی بدولت پاکیزہ تھے یا کفر
اور معصیت سے غوث تھے، اسی وقت مومنوں کی قبریں لائق احترام، مستحق تعظیم و توقیر
ہیں جس طرح وہ پہلے زندگی میں محترم اور محترم تھے عقبار کی تصریح ہے کہ جو عالم دین

لے حضرت علامہ عبد الغنی ابن ابیہ کے بارے میں ایسا کہنے والوں کو "گمراہ فرقہ" قرار دے رہے
ہیں تو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ایسے کلمات کہنے والوں کے تعلق علامہ کا کیا فرق ہوگا؟
مردی اسٹیل و پری نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف غلط نسبت کر کے کہہ دیا کہ میں بھی

کو حقیر جانے یا اس سے بغض رکھنے اس پر کفر کا عوف ہے۔

تعلیم و توقیر کے اعتبار سے زندوں اور مردوں میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ زندہ اور مردہ سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں کسی کو کسی شے میں تاثر ایسا ہی نہیں ہے مگر حال میں تو صرف اللہ تعالیٰ ہے زندہ اور مردہ کے تاثر نہ کرنے میں یقیناً برابر ہیں لیکن احرام سب کا لازم ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَمَنْ تَعْلِمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ

اور جو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی تعلیم کرتے ہیں تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے اور اللہ تعالیٰ کے شعائر (نشان) وہ اشیاء ہیں جو اللہ تعالیٰ کا پتہ دیتی ہیں، مثلاً علماء اور صالحین زندہ ہوں یا وفات پا چکے ہوں۔

بندگان خدا کی قبروں پر تہہ تعمیر کرنا، ان کے لئے کھدائی کے تابوت تیار کرنا بھی ان کی تعلیم میں داخل ہے تاکہ عوام الناس انہیں بے ادبی کی نگاہ سے نہ دیکھیں، یہ اگرچہ بدعت ہے لیکن بدعت حسنہ ہے جیسے فقہار نے فرمایا کہ بڑا عمامہ اور کھلے کپڑے استعمال کرنا اگرچہ بدعت ہے سلف صالحین اس پر عمل پیرا نہ تھے، تاہم علماء کے لئے جائز ہے تاکہ عوام ان کا احترام کریں اور بے ادبی سے پیش نہ آئیں۔

جامع الفتاویٰ میں قبر پر تعمیر کے عنوان کے تحت فرماتے ہیں بعض علماء فرماتے ہیں مکروہ نہیں ہے جب کہ میت مشائخ، علماء اور سادات سے ہو۔

مضرات میں ہے۔ شیخ ابو جرح محمد بن فضل فرمایا کرتے تھے ہمارے علاقوں میں پختہ اینٹ استعمال کرنے میں حرج نہیں اور یہ بھی فرماتے تھے کہ کھڑکی کا صندوق استعمال کرنا جائز ہے۔

اہم قرنائی فرماتے ہیں۔ اختلاف اس وقت ہے جب میت کے گرد

ہو، اگر میت سے اوپر جو ذکر و نہی نہیں ہے کیونکہ یہ مردوں سے بچاؤ کی صورت ہے جیسے کچی اینٹ سے قبر کی کوہان بنانا رائج ہے تاکہ کھودنے سے محفوظ رہے اور اسے اہل علم نے حسن قرار دیا ہے۔
تعمیر الابصار میں ہے۔

قبر پر عمارت نہ بنانی جائے، بعض اہل علم نے فرمایا اس میں حرج نہیں ہے اور یہی منتار ہے، اہم زبانی شرح کنز میں فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ لکھنے اور پتھر رکھنے میں حرج نہیں تاکہ علامت رہے، کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر پر پتھر رکھا۔ (انتہی)

فقہار نے صالحین اور اویس علی قبروں پر پردے ڈالنا عمامے اور کپڑے رکھنا مکروہ قرار دیا ہے۔ فتاویٰ الحجہ میں ہے قبروں پر پردے معلق کرنا مکروہ ہے، لیکن ہم اس وقت کہتے ہیں کہ اگر اس سے عوام کی نظروں میں تعلیم مقصود ہو تاکہ اس قبر والے کو حقارت کا ذہن نہ دیکھیں جس پر کپڑے اور عمامے رکھے گئے ہیں اور یہ مقصد ہو کہ غفلت شعار و اثرین کے دلوں میں ادب و احترام پیدا ہو کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ اولیاء کرام کی روحیں ان کے مزارات کے پاس جلوہ افروز ہوتی ہیں اور عوام کے دل ان قبروں میں مدفون اولیاء کرام کے ادب و احترام سے دان کا متحکم نہ جاننے کے سبب، غالی ہوتے ہیں تو یہ امر جائز ہے۔ اس سے روکنا مناسب نہیں کیونکہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کے لئے اسی امر کا ثواب ہے جس کی وہ نیت کرے، یہ اگرچہ بدعت ہے سلف صالحین اس طریقہ پر نہ تھے لیکن یہ ایسے ہی ہے جیسے فقہاء کتاب الحجہ میں فرماتے ہیں کہ طواف و ذراع کے بعد اٹھے پاؤں لئے یہاں تک کہ مسجد سے نکل جائے،

اس میں بیت اللہ شریف کی تعظیم و تکریم ہے منہج المساک میں ہے۔
یہ جو لوگوں کا معمول ہے کہ وداع کے بعد اٹے پاؤں لوٹتے ہیں
اس سلسلے میں نہ تو کوئی سنت مروی نہ اثر صحابہ، حالانکہ ہمارے اہل بیت
کا یہی طریقہ ہے۔ (انتہی)

یہ بیت اللہ شریف کی تعظیم ہے حالانکہ وہ پتھر ہے، اولیاء کرام بلاشبہ اس
سے افضل ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے مکلف ہیں بیت اللہ شریف
مکلف نہیں اس لئے کہ اس کی عبادت بغیر تکلیف کے ہے اولیاء کرام اگرچہ وفات
پا چکے ہوں اور میت جہاد کی طرح ہے تاہم احترام سبب لازم ہے۔

بیت اللہ شریف کو غلات پہنانا جائز ہے، یہاں تک کہ علماء فرماتے کہ بیت اللہ
کو ریشم سے ڈھانپنا جائز ہے، صحابین اور اولیاء کی قبریں گو کعبہ نہیں ہیں اور نہ احکام
میں کعبہ کی مانند ہیں لیکن محترم ضرور ہیں، کیونکہ بیت اللہ شریف اگرچہ پتھر ہے ہمیں (ذرا)
اس کی طرف متوجہ ہونے، اس کا طواف کرنے، اس کی تعظیم و احترام کا حکم
دیا گیا ہے اللہ تعالیٰ نے بطور تکلیف ہمیں اس کا مکلف فرمایا ہے ورنہ تو وہ پتھروں
کا مجموعہ ہے، اور جو شخص خود بیت اللہ شریف کو سجدہ کرے گا وہ بے پرست ہوگا۔
اللہ تعالیٰ سے کفر کرے گا، اسی لئے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوران
طواف حجر اسود کو بوسہ دیتے ہوئے کہا تھا: میں جانتا ہوں کہ تو بذاتہ، نفع اور نقصان
نہیں دے سکتا اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تجھے بوسہ دیتے ہوئے
نہ دیکھا ہوتا تو میں بھی تجھے بوسہ نہ دیتا۔ علماء فرماتے ہیں اس کا سبب یہ تھا کہ انہیں
جاہلیت کا وہ دور یاد آ گیا تھا جب بیت اللہ شریف کے گرد بت رکھے جاتے تھے
اور انہیں سجدہ کیا جاتا تھا آپ کو خطرہ محسوس ہوا کہ کوئی یہ گمان نہ کر بیٹھے کہ حجر اسود
کو بوسہ دینا ایک طرح سے جاہلیت کی مشابہت ہے تو انہوں نے وہ کچھ کہا جو ابھی

ہم نے خواص و عوام میں سے کسی کے بارے میں نہیں سنا کہ مزارات اولیاء کے
بارے میں اس کا یہ گمان ہو کہ وہ کعبہ ہیں ان کا طواف صحیح ہے یا ان کی طرف رنج
کر کے نماز پڑھی جاسکتی ہے جتنی کہ ہمیں ان پر کسی قسم کا خوف ہو، تمام عوام جانتے ہیں
کہ قبلہ صرف کعبہ شریف ہے اور وہ مکہ مکرمہ میں ہے، یا یہ سمجھ وہ ان مزارات
کا بہت ہی احترام کرتے ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے اولیاء اس کے محبوبین اور
برگزیدہ بندوں کے مزارات ہیں، عامۃ الناس کے احوال سے ہمیں اتنی مقدار کا ہی
علم ہے اور مومن، مومنوں کے بارے میں بھلائی کے سوا کوئی گمان نہیں کر سکتا۔

امام سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ جامع صغیر میں یہ حدیث لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں حسن نعل، حسن عبادت ہے ہے، اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْبِبُّوا كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ
رَاقِمٌ فَلَا تَحْبِسُونَهُمْ أَن تَلْعَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا (الآیت)
اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو، بے شک کچھ گمان گناہ
ہیں اور دوسروں کے عیب تلاش نہ کرو، اور ایک دوسرے کی غیبت
نہ کرو۔

عامۃ المسلمین کے متعلق کمال حسن نعل لازم ہے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم ان کے ساتھ معاملہ فرماتے تھے حالانکہ آپ اللہ کی اطلاع سے جانتے
کہ ان میں سے بعض منافق ہیں جو ایمان ظاہر کرتے ہیں اور کفر و انکار چھپاتے ہیں، اس
کے باوجود آپ تمام کے ساتھ مومنوں والا معاملہ فرماتے تھے کیونکہ آپ ظاہر پر حکم
کرنے کے لئے آئے تھے، مخفی امور اللہ تعالیٰ کے سپرد تھے، جس طرح حضور علیہ السلام
نے فرمایا

مجھے لوگوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کی

وحدانیت اور میری رسالت کی گواہی دیں، جب وہ کلمہ اسلام پڑھ لیں گے تو مجھ سے اپنے خون اور مال مغفوق کر لیں گے مگر وہ جن کا تعلق ان کے دماء اور اموال کے حق سے ہے (قصاص اور زکوٰۃ وغیرہ) اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ کے سپرد ہے۔

مسلمان کو زیست نہیں دینا کہ ہر اس نو پیدا امر پر انکار کرے جو صدر با قول میں نہیں تھا جب تک اس کی قباحیت پر مطلع نہ ہو جائے یا جب تک معلوم نہ ہو کہ اس کا کرنے والا ایسے طریقہ پر کر رہا ہے جو دین محمدی کے مقصود کے خلاف ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ جس نے اچھا طریقہ ایجاد کیا اسے اس کا ثواب ہو گا اور قیامت تک اس پر عمل کرنے والوں کا ثواب ہو گا، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان امور کو سنت فرمایا ہے جنہیں امت آپ کے بعد ایجاد کرے گی بشرطیکہ مقصود شریعت کے خلاف نہ ہوں، حالانکہ ان کا وجود آپ کے زمانہ میں نہ تھا، بنا بریں بدعت حسنہ جو مقصود شریعت کے موافق ہو تو وہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق سنت کہلائے گی۔

اسی نوع سے زیدۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بحث میں فقہاء کا یہ قول ہے یہ جو بعض لوگوں کا دستور ہے کہ مدینہ طیبہ کے قریب اتر کر پیدل مدینہ طیبہ میں داخل ہوتے ہیں حسن ہے اور ہر وہ فعل جو ادب اور تعظیم میں زیادہ فعل رکھتا ہے حسن ہے جیسے میرے والد ماجد نے شرح درر کی کتاب الحج کے حاشیہ میں فرمایا ہے۔

اسی پر قیاس کیا جائیگا اولیاء اور صالحین کی قبروں کے پاس شمع اور قندیں روشن کرنا۔
 صلہ الامام حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے اس مسئلہ پر مشغل رسالہ بریق المنار بشعور الخوازم تحریر فرمایا ہے جس میں اس مسئلہ کو پچھلے شرح و بسط سے بیان کیا ہے ۱۲ شرف تارکھ

نبی اولیاء کرام کی تعظیم و تحکیم میں داخل ہے، اس میں مقصد ہر حال بہتر ہے خاص طور پر اس وقت جب اس ولی کے فقرا و خدمت گار ہوں انہیں قرآن پاک پڑھنے کیسے اور تہجد کے لئے چراغ جلانے کی ضرورت ہوگی، اگرچہ فقہاء نے قبروں کے پاس غبار پڑھنے کو مکروہ قرار دیا ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب قبر سے دور تیار شدہ مقام کے علاوہ پڑھ جائے (مثلاً قبر کے سامنے کھڑے ہو کر) والد ماجد رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح درر کے حاشیہ میں فرمایا،

قبرستان میں نماز، بیہودگی مشابہت کی بنا پر مکروہ ہے اور اگر قبرستان میں ایسی جگہ نماز کے لئے تیار کی گئی ہے جہاں قبر نہیں ہے اور نہ نجاست ہے تو کچھ حرج نہیں جیسے نقادوں کا خیال ہے، اٹھادی میں ہے کہ اگر قبریں نمازی کے چیمچے ہیں تو مکروہ نہیں، اور اگر نمازی اور قبر کے درمیان اتنا فاصلہ ہو کہ کوئی شخص نمازی کے آگے سے گزرے تو مکروہ نہ ہو تو بھی نماز مکروہ نہ ہوگی (انتہی)

قبروں پر دونوں ہاتھ رکھنا اور ادیب کرام کی ارواح کے مواضع سے برکت طلب کرنا اس میں بھی حرج نہیں ہے، جامع النقاوی میں ہے۔
 قبروں پر ہاتھ رکھنا سنت ہے نہ مستحب، لیکن ہم اس میں کوئی حرج نہیں دیکھتے (انتہی)

اعمال کا بدانتہائی پر ہے اگر مقصد خیر ہے تو یہ فعل بھی خیر ہو گا۔ دلوں کی آہیں اللہ تعالیٰ کے سپرد ہیں۔

ادیب کرام کے لئے بہ طور محبت و تعظیم، زیوتوں کے تیل یا شمع کی نذر ماننا فی الجملہ جائز ہے، فقہاء فرماتے ہیں کہ نومی زیتوں کا تیل، بیت المقدس کے چراغ میں جلانے کے لئے وقف کرنا ہے تو صحیح ہے کیونکہ یہ ہمارا ہے اور ان کے نزدیک

میں نے فقہاء نے اپنی تصانیف میں بیان کیا، اگر کوئی شخص ولی کی وفات کے بعد
 کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میرے مریض کو شفا دی تو آپ کے لئے میرے ذمہ سو درہم
 ہے، اسے کوئی عقلمند حرام نہیں کہہ سکتا، علاوہ کہ اولیاء اگرچہ وصال فرما چکے
 ہیں، اس سلسلے میں دوسروں سے اولیٰ ہیں، کیونکہ کہنے والا جانتا ہے کہ یہ رقم اس ولی کے
 عاقل اور پاس رہنے والے فقراء کی ضروریات پر صرف کی جائے گی، لہذا اس کا فی کا یہ کہنا
 کہنے والوں کے لئے وعدہ عطیہ اور اباحت قرار دیا جائیگا کیونکہ مومن کا قول حتی الامکان
 صحیح صورت پر معمول کیا جائے گا۔

بعض لوگوں کا بغیر کسی دلیل قطعی کے ان امور کو حرام قرار دینا اس کا سبب
 ہے کہ اللہ تعالیٰ سے حیا اور اس کا خوف نہیں ہے، کیونکہ ممانعت میں حرام کی وہی حیثیت
 ہے جو امر میں فرض کی حیثیت ہے۔ ہر ایک کے ثبوت کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت
 ہے۔ قرآن پاک کی آیت ہو سنت متواتر ہو، معتبرا جماع ہو یا مجتہد کا قیاس ہو کیونکہ
 ایسے مقلدین کا قیاس معتبر نہیں ہے جن میں اصول فقہ کی کتابوں میں بیان
 کردہ شرائط اجتہاد موجود نہ ہوں۔

بعض فریب خوردہ لوگوں کا یہ کہنا کہ عوام جب کسی ولی کے معتقد ہوں گے، اس
 کے مراد کی تعظیم کریں گے اور اس سے برکت و اعزاء طلب کریں گے تو ہمیں خوف ہے
 کہ وہ یہ اعتقاد کر لیں گے کہ اولیاء کرام کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایجاد و تخلیق میں دخل ہے
 اس طرح وہ کفر اور شرک میں داخل ہو جائیں گے اس لئے ہم انہیں ایسی باتوں سے
 روکتے ہیں، اولیاء کے مزارات منہدم کرتے ہیں ان پر بنائی ہوئی عمارتیں گراتے ہیں، ان
 کے پر اسے اتارتے ہیں اور کھلم کھلا اولیاء کی توہین کرتے ہیں، تاکہ عوام جاہل یاں لیں کہ
 اگر اولیاء اللہ تعالیٰ کے علاوہ وجود میں مؤثر ہوتے تو ہم جو ان کی توہین کرتے ہیں اس کا
 دفاع کر سکتے، تمہیں یہ بڑنا چاہیئے کہ یہ فعل صریح کفر ہے، قرآن مجید میں فرعون

عبادت ہے امام خصاف کی کتاب الاوقاف میں وقف زمی کی بحث میں ہے کہ:
 اگر زمی کہے کہ میری زمین وقف ہے جس کی پسند اور بیت المقدس
 کے چراغ کے تیل کے لئے صرف ہوگی، یہ جائز ہے کیونکہ یہ ہمارے
 اور ان کے نزدیک اتفاقاً عبادت ہے (انتہی)

بیت المقدس ایک مقدس مسجد ہے اس میں چراغ جلانا اس کی تعظیم ہے اسی طرح
 صالحین اور اولیاء مقربین کے مزارات مقدس ہیں

اسی طرح درہم و دینار (روپے پیسے) اولیاء کرام کی نذر کرنا فی نفسہ
 جائز ہے تاکہ ان کے مزارات کے پاس رہنے والے فقراء پر صرف کئے جائیں کیونکہ
 نذر سے مجازاً عطیہ مراد ہے جس طرح فقہاء فرماتے ہیں: فقراء کے لئے بہرہ صدقہ ہے
 دینے والا اسے واپس نہیں لے سکتا، انبیاء کو صدقہ دیا جائے تو وہ بہرہ ہوگا دینے
 والا واپس لے سکتا ہے۔ دراصل اعتبار مقاصد شرع کا ہے الفاظ کا نہیں، نذر اللہ تعالیٰ
 کے لئے مخصوص ہے، جب اسے اللہ تعالیٰ کے ماسوا کسی کے لئے استعمال کیا جائے
 مثلاً ایک شخص دوسرے کو کہتا ہے اگر اللہ تعالیٰ نے میرے مریض کو شفا دیدی تو تیرے
 لئے مجھ پر دس درہم ہیں پھر کہتا ہے میں نے فلاں کے لئے اتنے کی نذر مانی ہے تو یہ
 اس شخص کے لئے وعدہ ہوگا، اگر وہ آدمی مالدار بنے تو نذر سے مجازاً بہرہ مراد ہوگا اور
 اگر فقیر ہے تو صدقہ مراد ہوگا کبھی انسان کسی ذمی کا فر کے لئے کہتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے
 میرے مریض کو شفا عطا فرمادی تو تیرے لئے مجھ پر سو درہم ہیں مثلاً، تو یہ کہنے سے گنہگار
 نہ ہوگا اور یہ صدقہ ہوگا کیونکہ زکوٰۃ کے علاوہ صدقہ اہل ذمہ فقیروں پر صرف کرنا جائز ہے۔

بعض مزارات پر پہلی کا معقول انتظام ہوتا ہے اس کے باوجود بے تحاشا مومن نہیں جلاتی جاتی ہیں یہ سراسر

اسراف ہے۔
 نہ کرنا۔ اسے ۱۲ شریعت قادری

کے نقل کردہ قول کے مثال ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

وَقَالَ يٰٓرٰٓءُوۡنَ ذٰرُوۡنِیْ اٰتٰنِیْ مَوْسٰی وَیُذِیۡحُ رَبِّیْ اِلَیَّ اَخَافُ اَنْ
یُّسَبِّحَ لِیْ دِیۡنِکُمْ اَعَاۡنِیْ فِیۡ هٰذَا ۚ اَلَا یَسْتٰ

فرعون نے کہا: مجھے موسیٰ (علیہ السلام) کو قتل کرنے دو، انہیں چاہیے
کہ اپنے رب کو بلائیں، مجھے ڈر ہے کہ وہ تمہارے دین کو تبدیل نہ کر دیں
یا زمین میں فساد پیدا نہ کر دیں۔

اسی طرح یہ مبتلائے فریب جنہیں ابھی تک کامل یقین نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ،
اولیاءِ کرام کو محبوب رکھتا ہے اور ان کی زندگی میں ان کے ہاتھوں پر تمام وہ امور پیدا
فرماتا ہے جو معتدبر ہو چکے ہیں کہ اولیاءِ کرام ان کا ارادہ کریں گے بشرطیکہ مخالف شریعت
نہ ہوں، اور ان کے وصال کے بعد اللہ تعالیٰ کے حکم سے تمام وہ غیر معمولی چیزیں پیدا
ہوئی ہیں جن کا ارادہ ان کی عباد اور روحیں کرتی ہیں، گویا ان لوگوں کو ابھی تک یہ بھی
معلوم نہیں کہ ایمان حق ہے اور اللہ کے نزدیک نجات دینے والا ہے۔
ان لوگوں کے دل مشکوک شبہات، ادھام و تیرات اور گراہی سے بھرے ہوئے ہیں۔ یہ
اندھے اور بہرے ہو گئے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے حتیٰ کہ
حق، باطل کے درمیان فرق نہیں کر سکتے، جسے اللہ تعالیٰ گمراہی میں ڈال دے اسے
کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔

اگر ان لوگوں کو عادت المسلمین پر کفر و شرک میں واقع ہونے کا واقعی خوف
ہوتا تو انہیں عقائد و توحید کے احکام سکھاتے، اور نزاع و جدال کے بغیر انہیں قطعی
دلائل و براہین سکھاتے، اور انہیں عقائد کے سمجھنے اور فضائل میں غور و فکر پر آمادہ کرتے
اور اس سلسلے میں ان پر پوری سختی کرتے، کیونکہ عوام الناس کے دلوں میں جب یہ بات
بیٹھ جائے گی کہ فاعل (حقیقی)، صرف ایک ذات ہے اس کے علاوہ کوئی مؤثر حقیقی

نہ ان کا خیال بھی اس طرف نہیں جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا بھی کوئی مؤثر ہے
۔۔۔ یقین رکھیں گے کہ تمام مخلوق اسی کے قبضہ قدرت میں ہے نفع و ضرر میں،
اسے اسباب ہیں جن کے ذریعے اللہ جسے چاہتا ہے گمراہی میں ڈالتا ہے اور جسے
چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَاللّٰهُ سَمِیۡتٌ وَرَءِیُّہُمۡ مُّحِیۡطٌ

یعنی اللہ تعالیٰ تمام خصوصیات اور معقولات کو محیط ہے، مقصد یہ ہے کہ کوئی
شے اس کے مشابہ نہیں اور وہ کسی کے مشابہ نہیں ہے۔

بالفرض اگر عوام الناس کی وہی مراد ہے جو ذکر کی گئی ہے تو مفسر عوام کی گمراہی
کے دور کی بنا پر اویسار و مقربین کے قبوٰں کو شہید کرنا، عوام کی نگاہوں میں ان کے
مزرات کی توہین اور ان کے احترام کے پیش نظر دکانے گئے پردوں کو بھاڑنے سے
اولیاء کے حق میں اللہ کی حرماتوں کی توہین کس طرح جائز ہوگی؟ (یہ بھی سوچنا چاہیے کہ
عوام کے حق میں بدگمانی کا کیا جواز ہو گا حالانکہ نہ تو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس طرح
دکرتے تھے اور نہ صحابہ کرام، کیونکہ مسلمانوں کے بارے میں بدگمانی حرام ہے جیسے کہ ہم
اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں۔

کسی معین بزرگ کی عقیدت، ان کی طرف نسبت اور ان کے مخصوص طریقے پر چلنا
اہم مقصد ہے کیونکہ جس طرح ظاہری اعمال میں مقلد اگر مجتہد نہیں ہے تو اسے کسی مخصوص مذہب
پہننے کی ضرورت ہے مثلاً حنفی، امام، عظیم، ابوحنیفہ کی تقلید کرتا ہے، اور شافعی، امام شافعی
کی تقلید کرتا ہے وغیر ذلک اسی طرح ابتدا میں اللہ تعالیٰ کی طرف لے جانے والے راستے
پر چلنے کے لئے خاص شیخ (بزرگ) کی ضرورت ہوتی ہے تاکہ اس شیخ کی محبت و عقیدت
کے واسطے سے اللہ تعالیٰ کی جانب سے برکت اور امداد اس شخص کو حاصل ہو جس طرح
شیخ کی حیات ظاہری میں ان کے خادم، معتقد اور ان سے عوام مانگنے والے کو برکت

پہنچتی ہے اسی طرح جب شیخ وصال کے بعد قبر میں آرام فرما ہو دبرکت پہنچتی ہے کچھ
درحقیقت مؤثر اللہ تعالیٰ ہی ہے شیخ زندہ ہوں یا وصال فرما چکے ہوں ان سے
استدوا میں کوئی فرق نہیں ہے جبکہ یہ جان لیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تاثیر میں شریک
نہیں ہیں۔ کیونکہ مرید صادق جب صدق دل سے اللہ تعالیٰ سے شیخ حیات ہوں یا وصال
فرما چکے ہوں کے واسطے سے کہ وہ ایک سبب ہیں مدد طلب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے
یقیناً ناکام نہیں فرماتا کیونکہ مرشد کامل زندہ ہوں تو ان کے بس میں یہ نہیں ہے کہ وہ اپنی
تاثیر سے مرید کو اللہ تعالیٰ تک پہنچا دیں پہنچانے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے البتہ مرشد
سبب ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جوار امت کے سب سے
بڑے مرشد میں فرمایا

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَإِلَىٰ هَٰذَا نُفْتَحُ
بے شک اے حبیب! آپ ہدایت خود جیسے پسند کریں منزل مقصود تک نہیں پہنچا سکتے
لیکن اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے راہ راست کی ہدایت فرماتا ہے۔

اور یہ بھی فرمایا:-

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ۚ لَعَنَ حَبِيبٌ ۖ أَيْ كَوْنِ تَخْلِيْقٍ كَأَكْبَرِ اِخْتِيَارِ نَبِيٍّ ۖ (یعنی مؤثر صرف
اللہ تعالیٰ ہے اگرچہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے بڑے سبب ہیں)
ہمارے مقتدا شیخ اکبر محی الدین ابن عربی قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں وہ
راہبر جن سے میں نے اللہ تعالیٰ کے راستے میں نفع حاصل کیا ان میں سے
ایک وہ پرانا تھا جو میں نے "فاس" شہر میں ایک دیوار میں دیکھا تھا جس سے
چھت کا پانی نیچے گرتا تھا، میں نے اس سے بھی راہنمائی حاصل کی (یعنی مت م
مخلوق و مائل اور اسباب کی حیثیت رکھتی ہے تمام نفع اور نقصان اللہ تعالیٰ
کی طرف سے ہے، ان کے راہنماؤں میں سے ان کا سایہ بھی جو ان کی ذات سے

دفع ہو کر دور تک پھیل جاتا تھا (یعنی سائے کی اپنی کوئی حیثیت نہیں وہ تو صرف
سایہ کا کس ہے)

ایسی ہی اور مثالیں انہوں نے اپنی کتاب روح القدس میں بیان کی ہیں
کیا یہ حضرات اولیاء کرام پر نالے اور سائے سے اعلیٰ نہیں ہیں جن سے شیخ
البرہی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی طلب صداق کی بناء پر مدد طلب کرتے تھے، کوئی ڈیڑھ ہفتہ
یہ جانتے ہوئے کہ اولیاء کرام کی رومی قبروں میں ان کے اجسام سے متعلق ہیں جیسے
اس سے قبل بیان ہو چکا، اولیاء کرام سے مدد کے طلب گار ہونے کا انکار نہیں کر سکتا
اور کوئی مسلمان ان اموات سے استدوا کو کیسے بعید جان سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی
معرفت سے یقینی غفلت والے زندوں سے افضل ہیں، اس کے باوجود تو دیکھئے گا کہ
جب اس منکر کو کسی ظالم، فاسق یا کافر سے کوئی کام پڑ جائے تو بڑی عاجزی، انکساری
اور خوشامد کے ساتھ اس کے پاس جاتے اور کہے گا میرا فلاں کام کر دیجئے اور اس سے
مدد مانگے گا دیا پر لیس المدد، پھر کہے گا کہ فلاں نے میرا کام کر دیا، مجھے نفع پہنچا
ہے۔ بلکہ جھوٹا ہو تو خوراک سے سیری کی امداد، پیا سا ہو تو پانی سے سیرابی کی امداد،
منگتا ہو تو کپڑے سے ستر پوشی کی امداد وغیرہ انک طبعی امدادیں طلب کرتا ہے حالانکہ
وہ جانتا ہے کہ خوراک، پانی اور کپڑا بے جان چیزیں ہیں اور اگر اس استدوا کی تصریح
کر دے کہ میں خوراک سے سیری طلب کرتا ہوں وغیرہ انک مجازی معنی مراد لے اور عقیدہ
یہ ہو کہ حقیقتاً مدد دینے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے تو کوئی غلط نہیں، گناہ نہیں، غارت نہیں۔

۱۰۱ حضرت امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ فرماتے ہیں:-

حاکم عیلم داد و دوا میں یہ کچھ مددیں۔ مردود یہ مراد کس آیت خبر کی ہے

ہے حضرت شیخ منادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے الشرح البکیر علی المباح الصغیر میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا کہ انہوں نے حدیث شریفہ اَللّٰهُ وَادَّخَلَ كُنُوزَ اللّٰهِ حَتّٰی يَقُوْلُوْا اَجْنُوْنٌ (اللہ تعالیٰ کا ذکر اس کثرت سے کرو کہ لوگ کہیں یہ پاگل ہے، اور ایسی ہی دوسری حدیثوں سے اپنے فتاویٰ حدیثیہ میں یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ صرف یاد کرام جو مسجدوں میں ذکر کی مجلسیں قائم کرتے ہیں۔ بلکہ آواز سے ذکر کرتے ہیں اور کلمہ طیبہ اُوچھی آواز سے پڑھتے ہیں اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ اہم منادی نے فرمایا: متعدد حدیثیں بلند آواز سے ذکر کرنے کے استحباب پر دلالت کرتی ہیں اور کئی حدیثوں سے پتہ چلتا ہے کہ ذکر آہستہ کرنا چاہیئے، ان میں تطبیق یہ ہے کہ یہ مختلف حالات اور مختلف اشخاص کے اعتبار سے ہے (بعض اشخاص کے لئے بعض حالات میں جہر بہتر ہے اور بعض کے لئے آہستہ بہتر ہے، جس طرح اہم نوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان حدیثوں میں تطبیق دی ہے۔ جن میں سے بعض سے بلند آواز سے قرأت کا استحباب معلوم ہوتا ہے اور بعض سے آہستہ پڑھنے کا (انتہی کلام)۔

البتہ خاص طور پر یہ چیخنا، چلانا، گلا بھاڑنا، گالے والوں کی آوازیں سن کر اور بلند آواز سے ذکر کرنے والوں کی آوازوں کی شدت سے وجد میں آنا اور ہاتھ پاؤں مارنا اس سلسلے میں ہم بغیر کسی قید کے کچھ نہیں کہتے بلکہ ہم تفصیل کریں گے کہ اگر یہ حق ہے کہ اس وقت اس کے دل پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے وارد ہونے والے معافی نے اسے مجبور کر دیا اور وہ حالت وجد میں بنے ساختہ اٹھ کھڑا ہو تو ہم اس کا انکار نہیں کرتے لیکن یہ ضرور کہیں گے کہ یہ اس شخص کے لئے نکالی نہیں ہے، کمال پُر سکون رہنا ہے جیسے ارسلان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے علم توحید کے موضوع پر لکھے ہوئے اپنے رسالہ میں فرمایا ہے کہ

جب تو اُسے پہچان لے گا تو پُر سکون ہوگا جب نہیں پہچانتے

محمد تو مضطرب کرے گا۔

اور اگر معض عوامش نفسانیہ نے اسے کھڑا ہونے، وجد کرنے اور عمدہ حرکت کرنے پر ابھارا ہے، اس کی محبت کو ابھارا ہے اسے خوشی اور طرب میں مبتلا کیا ہے اور چیخنے اور ناچنے پر براگینختہ کیا ہے تو وہ سرکش شیطان ہے اسے منع کرنا، دور کرنا اور جماعت میں سے نکال دینا ضروری ہے تاکہ باقی ذکر کرنے والوں کو نہ بگاڑے ان کے دلوں کو براگینختہ اور ان کے خضوع و احترام کو ختم نہ کر دے۔

اگر کوئی شخص کہے کہ سچے اور جھوٹے مرید میں فرق کس طرح معلوم ہوگا؟ تو ہم کہیں گے کہ جو شخص شراب پیتا ہے تو ضرور یا تو وہ تے کرے گا یا دکم اذکم، اس کے منہ سے اس کی برعکس کی جائے گی، تفصیل اس کی یہ ہے کہ ہم اس سے پوچھیں گے کہ تمہیں چیخنے چلانے اور ناچنے پر کس چیز نے براگینختہ کیا ہے؟ اگر وہ کہتا ہے کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی

طرف سے وارد ہونے والے کسی معنی نے اس پر ابھارا ہے اور سماع کے دوران دل پر وارد ہونے والے معافی کی کسی قدر تفصیل بیان کرتا ہے حتیٰ کہ ہم پھل سے لٹاخوں پر اور پھول سے باغ پر استدلال کر سکیں تو ہم اس کی بات مان لیں گے اور اس کے بارے میں نیکی کا گمان رکھیں گے اور اگر ہمارے سوال کے جواب میں معض جوشن کا اظہار کرتا ہے اور صرف اتنا کہتا ہے کہ میں اپنے رب کی محبت میں حیرت زدہ ہو گیا تھا اور حقائق وجود کے ذکر نے مجھے اکسایا تھا اور وہ ہر فضیلت سے خالی ہے تو وہ سرکش شیطان ہے اسے نکال باہر کرنا اور تاویہی کارروائی کرنا لازم ہے۔

۱۔ حضرت شیخ سعدی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-

ایں مدعیان در طلبش بے خبر اند / کاناک خبر مشد، غرض باز نیاسد

۱۔ حضرت شیخ شرف الدین ابن فارض، شیخ ابکر محی الدین ابن عربی، حضرت عقیقہ الدین
مفسرانی اور شیخ عبد الہادی السودی وغیرہم صوفیاء عارفین کے اشعار کا پڑھنا تو یہ دل کو
کو بارگاہِ آہلی کی طرف راغب کرتے ہیں، ہر وہ شخص جو حقائق کو سمجھتا ہے اس کے لئے
ان کا سنا اور پڑھنا جائز ہے، اور جسے یہ اشعار ہر میں مشغول کر دیں، نفسانی مسرت میں
واقع کر دیں اور ان سے وارداتِ عقیدہ کا فائدہ نہ ہو تو اس کے لئے ان کا سنا جائز نہیں ہے
کیونکہ اس وقت اس کا سنا نفسی ہوا اور فریب ہے جس طرح شاعر نے کہا ہے ۔

اگر تونے زندہ کو پکارا ہے تو تونے اسے ضرور سنایا ہے

لیکن جسے تو پکارا ہے وہ تو زندہ ہی نہیں ہے

ہم پر لازم ہے کہ ہم کائنات کے کسی فرد کے بارے میں بدگمانی نہ کریں، سوائے
اُن شخص کے جو اپنے کفر کا برملا اظہار کرتا ہے یا بے باکانہ نفس کا متکب ہے، جب وہ ہمیں
اپنے متعلق خود بتا دے یا ہمیں اس کے کلام کی بے ہودگی سے پتہ چل جائے اور ہمیں شک کا
ہو جائے کہ وہ سمجھتا نہیں ہے اور اپنے رب پر یقین نہیں رکھتا (دور، ہمارے نزدیک سب
کمال پر محمول ہیں، اس قدر بیان ہم پر واجب تھا، ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اپنے آپ سے خیانت
نہ کرے اور اپنے نفس کو مغالطہ نہ دے، اگر اپنے نفس میں معرفت کی قوت پاتا ہے اور سماع، وجد
اور اشعارِ خدائی کی مجلسوں میں حاضری سے فائدہ محسوس کرتا ہے تو حاضر ہو ورنہ علومِ نافعہ
(علومِ دینیہ) کی طلب میں مشغول ہونا بہتر ہے، جیسے شاعر نے کہا ہے ۔

جب تو کسی چیز کی طاقت نہیں رکھتا تو اسے چھوڑ دے

اور ایسا امر اختیار کر جس کی طاقت رکھتا ہے ۔

غرقت میں ساقی سے پوری طرح گریز لازم ہے، کیونکہ کھوٹے کھرے میں فرق
کرنے والا ہی صحیح بصیرت ہے، اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے باخبر ہے ۔

لیکن یہ مخصوص لباس جسے صوفیاء کے برگروہ نے اپنا رکھا ہے مثلاً

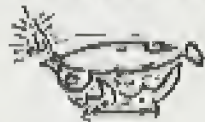
۲۔ زندہ کپڑے، اور اون کی چادریں اور "میلبات" (مخصوص لباس) یہ ایسا امر ہے
جس کے ذریعے وہ اپنے گزشتہ بزرگوں سے تبرک حاصل کرنا چاہتے ہیں، لہذا انہیں زنا و
منہ منہ کیا جائیگا اور نہ حکم دیا جائیگا، کیونکہ اس زمانے کے اکثر لباس ایسے ہی ہیں مثلاً وہ
عمامے جو فقہاء اور محدثین نے اپنا رکھے ہیں اور وہ عمامے جو زنجی اور لشکری پہنتے ہیں
اور وہ لباس جنہیں علم و خواص استعمال کرتے ہیں یہ سب مباح ہیں، ان میں سے بہت کم سنت
کے مطابق ہیں، ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ بدعت ہیں کیونکہ بدعت، دین میں وہ فعل ہے
جو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے طریقے
کے خلاف ہو، یہ مختلف انداز، لباس اور عمامے عادت میں نئے ہیں دین میں نئے نہیں
ہیں اور یہ سنت کے منافی بھی نہیں ہیں، کیونکہ فقہاء کی تعریف کے مطابق سنت ہر وہ
فعل ہے جسے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بطور عبادت کیا ہو نہ بطریقِ عادت،
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمامہ اور دوسرے مخصوص کپڑے عادتاً زیب تن فرماتے
تھے نہ کہ بطریقِ عبادت، کپڑے پہننے سے مقصود ستر پوشی اور سردی گرمی کی ادیت کو دور
کرنا ہے اس لئے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اون اور رولی وغیرہ کے عام
اور بہترین کپڑے پہننا ثابت ہے لہذا لباس کی مخالفت سنت کی مخالفت نہیں ہے ۔

اگرچہ ہر چیز میں اتباعِ نبوی افضل اور مستحب ہے ۔

واللہ اعلم بالصواب والیہ المرجع والکتاب، صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نا محمد بنی آلہ و صحابہ و تابعین آمین

۳۔ عورتوں کے لئے تنگ لباس اور مردوں کے لئے چمٹ چٹون پہننا جائز ہے جس سے ایک ایک عضو
کامیاب جم ظاہر ہو کر نہ جس عضو کی طرف پردے کے بغیر دیکھنا منع ہے اس کی طرف ایسے پردے
کے ہونے ہونے دیکھنا بھی ممنوع ہے جس سے اعضا کا صحیح حجم نمایاں ہو ملاحظہ ہو درختار

درختار وغیرہ کتب فقہیہ ۱۱ اشرف قادری



كشف النور عن أصحاب القبور

للامام العلامة العارف بالله صاحب الآثار قدس سره
شيدى عبيد الله آقاي النابلسى رضى الله تعالى عنه
(م ١٣١١ هـ)

مكتبه قادريه

جامعه نظاميه رضويه لومبارى مندى لاہور



الحمد لله وحده ، والصلوة والسلام على من لا نبي بعده ، يقول الحقير
ابن اسماعيل النابلسي الحقني : هذه رسالة كتبها في ظهور كرامات الأولياء بعد
حكمهم ورفع البناء عليهم وتعلق السور الى غير ذلك ومنها فكشف التور عن
اسباب القيور . واسأل الله تعالى أن يلهمني ما هو الحق والصواب وأن يوفقني
إلى ما هو الحق والعدل عند ظهور الحق والاعتراف ، والله على كل شيء
وبالإجابة جدير .

اعلموا انصواني في رضاءة لدى الإسلام أن الكرامات التي أكرم
الله تعالى بها أولياءه المقربين الى حضرته أمور عارقة لعادة الله تعالى في خلقه ،
فخلقها الله تعالى بمحض قدرته وإرادته لا تدخل لقدرة الولي المخلوقة فيه
لإرادته المخلوقة فيه أيضاً على التأثير فيها البتة وإنما لقدرة الولي وإرادته
المخلوقتان فيه سبب لخلق الله تعالى تلك الكرامات على يديه وتسببها اليه ، وكل من
عند أن الولي له تأثير في شيء من ذلك فهو كافر بالله تعالى على ما عرف في علم
الوحيد .

وحقيقة أمر الولي في خلق الله تعالى الكرامات على يديه انه متحقق
بوحدة الله تعالى في التأثير . وانه لا تأثير له عند نفسه البتة حتى أن حركات
سه التي هي القوى الروحانية المتشعبة في البدن وهي القوة الباصرة والقوة السامعة
القوة الشائقة والقوة الالامية والقوة الشامة والقوة العقلية الباطنية المتشعبة
المتغلبة والحافظة . وكذلك الحركات الظاهرة في جميع الاعضاء والاعصاب
من ذلك ، فانها مخلوقة فيه لله تعالى . وهو مشاهد لجميع ذلك في نفسه ومتحقق
في كل وقت إلا إذا سلب الله عليه الغفلة في بعض الأحيان فيكون في ذلك
ما ليس بولي الله تعالى إلا بحسب ما مضى كالمؤمن النائم فانه مؤمن بسبب

حكم ما مضى في البقعة من الإيمان وهذه الحالة هي أدنى أحوال الأولياء وأدنى شهود من شهوداتهم . وربما سموا شيئاً من ذلك في طريقهم موتاً اختياريّاً ابتداء من إشارة قوله تعالى ﴿ إِنَّكَ مَيْتٌ وَانْتُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ومعنى إشارة الآية على عدم الفرق بين ميت بالسكون والشديد كما ذكره الجوهري في الصحاح : أنتك يا محمد وإن فقه التأثير منك ومنهم في الباطن والظاهر بحسب الإدراك والافعال ميت وهم ميتون لأن حياتك مخلوقة كحياتهم وهي عرض يخاف الله تعالى الإدراك باطناً والافعال والاقول ظاهراً عندها لأجلها ، فهي سبب لخلق ذلك من الله تعالى فهي موت في حقيقة الأمر فبك وفهم جميعاً . وهذا الموت الاختياري شرط في مقام الولاية حتى إذا لم يتحقق به الولد في نفسه فليس بولي واليه الإشارة بقوله عليه السلام : « من عرف نفسه فقد عرف ربه » يعني من عرف نفسه ، أنها كناية عن قوى باطنية وظاهرية منبثة من العدم بسطوة قدرة غيره عرف ربه . والرب هو المالك يعني عرف مالك امره الباطن والظاهر وهو الله تعالى فيعرفه من حيث أنه الخالق لتلك القوى والمصرف لها فيها بشاءه تعالى ويختاره ويعلم أن نفسه في يد الله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء كما كان يقسم النبي ﷺ بقوله : « والذي نفسي بيده أي وحق الذي جميع قوائ الباطنية والظاهرية في تصرفه وحده لا تدخل في ذلك البينة . ومن هنا يفهم قول النبي عليه السلام في حديث التقرب بالتواضع : « كنت سمع الذي يسمع به وبصر الذي يبصر به ... إلى آخره فيظهر لذلك المتقرب بالتواضع الفاعل المتصرف في قوائ كلها وبقى القوى عنده اعراضاً زائلة كما هي في حقيقة الأمر فيكون الحق كناية عنها بعد زوالها من نظر ذلك المتقرب . وليس هذا كله إلا بعد حصول الموت الاختياري له .

وإذا كان كذلك فالولاية مشروطة عند المعارفين بإدراك السموات والتحقق به ، والكرامات الأولياء مشروطة حيثئذ عندهم بوجود الموت لا بقوله فكيف يزعم عاقل أن الموت يتنافى الكرامات ؟ والكرامات مشروطة به . ولا لم يتحقق به الإنسان في نفسه فليس يعترف ولا ولي . وإنما هو عاقل من عرف المؤمنين غافل عجوب . وذلك لأن الولي هو الإنسان الذي يتولى الله تعالى جميع أموره الباطنية والظاهرية كما ذكرنا . وأما غيره ففعله هي التي تتولى أمرها بسب

سنة والحجاب عن المتولى في الحقيقة لجميع الأمور وهو الله تعالى لأنه تعالى يقول أمر المؤمنين والكافر والغافل والمستيقظ ، ولكن قال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ أي إنما يعلم ذلك ، وهو عدم الفرق بينهما أصحاب البصائر .

ومما يدل على ثبوت الكرامة بعد الموت من أقوال الفقهاء قولهم براءة الوطء على القبور . قال في مختصر محيط المرحسي للإمام الخيازي : ذكره أبو حنيفة رحمه الله تعالى أن يسطأ على قبر أو يجلس أو ينائم عليه أو يبول أو يشق أو يمشي عليه من الإهانة . وفي جامع الفتاوى لقارئي الهداية : ومثل بعض الفضلاء عن وطء القبور فقال : يكره . قول : هل يكره على أنه ترك للأول . فقال : لا يل بأنهم لاند عليه السلام قال : لأن أضع قدمي على جمر أحب إلى من وطء القبر . قيل : التابوت والشراب الذي فوقه بمنزلة السقف . فقال : وإن كان له بمنزلة السقف لكن حق الميت باق فلا يجوز . أن يوطأ . ومثل المخجتي عن رجل لو كان قبر والديه بين القبور هل يجوز له أن يمر بين قبور المسلمين بالدعاء والتسبيح وقراءة القرآن ويور قبرهما ؟ فقال : له ذلك إن أمكنه من غير وطء القبور انتهى . وفي فتح القدير : ويكره الجلوس على القبر ووطئه . وحيثئذ فما يصنع الناس ممن دفنت أقاربه ثم دفنت حوليهم خلق ، من وطء تلك القبور إلى أن يصل إلى قبر أبيه مكروه ويكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل أولى وكل ما لم يعهد من السنة ، والمعهود منها ليس إلا زيارتها والدعاء عندها قائماً كما كان يفعل ﷺ في الخروج إلى البقيع ويقول : « والسلام عليكم دار قوم مؤمنين وإننا إن شاء الله بكم لاحقون » أسأل الله لي ولكم العافية . انتهى كلامه . وحيث صح هذا وثبت في كتب الفقه فتقول : لم يكره الوطء على القبر والجلوس عليه إلا لكرامة الموتى بعد موتهم . وهذه الكرامة ثابتة في الشرع . وهي أمر خارج للعادة في الخلق ، فإن العادة جارية أن الإنسان يباح له أن يمشي على الأرض وأن يجلس عليها وأن يطأ برجله أبعاض الحيوانات كلها إلا موتى أهل الإيمان ، فقد عواقت العادة في حقهم فكره ذلك كله كراهة تحريم ،

لأنها المعامل عند الإطلاق . وإنما كان ذلك نكراً لهم بعد موتهم ، وهم عوام المؤمنين . فكيف الحال مع خواصهم ومن أهل الولاية المقربون إلى الله تعالى . فقد ثبتت الكرامة بعد الموت على لسان الشرع .

وايضاً ثبت أن النبي ﷺ كان يزور القبور في البقيع ويدعو عليها قائماً داليل على ثبوت الكرامات بعد الموت لأن النبي ﷺ لو لم يكن يعلم أن الدعاء عند قبر المؤمنين مستجاب لخصوصية في المكان بسبب الموقى المدفونين فيه لما دعا عند قبورهم بقوله عليه السلام : «سأل الله لي ولكم العافية» واستجابة الدعاء ببركة قبور المؤمنين التي تنزل عليها الرحمة من جملة الكرامات للمؤمنين بعد الموت . وذلك في حق قبور عوام المؤمنين فكيف قبور خواصهم من أهل التوحيد الكامل اليقين من المقربين إلى الله تعالى . وفي ذلك ثبوت الكرامة بعد الموت أيضاً .

ومن الدليل على ثبوتها بعد الموت ايضاً حكم الشرع بوجوب تغسل الميت المسلم ووجوب تكفينه ودفنه نكراً له . وهي كرامة الإتيان الشرع للمؤمنين بعد الموت خارقة للعادة في حق موقى سائر بني آدم من الكافرين وجميع الحيوانات التي جرت العادة الشرعية بعدم تغسيلها .

ومن الدليل على ذلك ايضاً ما قاله صاحب النهاية في شرح الهداية : ان الميت يتنجس بالموت وإن التفسير واجب لإزالة نجاسة تثبت بالموت كرامة للأدنى بخلاف سائر الحيوانات . وفي جامع الفتاوى : يغسل لتنجسه بالموت كسائر الحيوانات الدموية إلا أنه يظهر بالنسل كرامة له . وقيل : لا يتنجس لأنه مؤمن بل النسل لأجل أنه على غير وضوء انتهى . وهذا يدل على ثبوت الكرامة للمؤمن بعد موته ايضاً .

وذكر في جامع الفتاوى : ان البناء على القبر لا يكره إذا كان الميت من المشايخ والعلماء والسادات . وذكر فيه ايضاً أنه ينبغي أن يكون غاسل الميت على طهارة ويكره أن يكون حائضاً أو جلياً انتهى . وهذا مما هو صريح في ثبوت الكرامة للمؤمن بعد الموت ايضاً بل الكرامات كلها لا تكون للمؤمن إلا بعد الموت . وأما في الحياة الدنيا فلا كرامة له في الحقيقة إلا مجازاً لأنه يكون في دار الجوار

لأعلاء الله تعالى دار بكره فيها بالله تعالى وهذا لا يشك فيه عاقل اليقظة . وفي عمدة الاعتقاد للإمام النسفي رحمه الله تعالى : وكل مؤمن بعد موته مؤمن حقيقة كما في حال تومته وكذا الرسل والأنبياء عليهم السلام بعد وفاتهم ورسول وانبياؤه حقيقة لأن المتصف بالثبوت والإيمان الروح وهو لا يتغير بالموت انتهى .

وربما نقول : مراده بالمؤمن المؤمن الكامل وهو الولي ، والإيمان وهو الإيمان الكامل وهو الولاية وهي باقية بعد الموت لأن المتصف بها الروح والروح لا يتغير بالموت . أو المراد مطلق المؤمن ومطلق الإيمان فيكون المؤمن الكامل والإيمان الكامل مضموناً بالطريق الأولى بحسب ما ذكرنا لا سيما وقد قال تعالى في حق أهل الجنة : ﴿ لا يدرون فيها الموت إلا الموتة الأولى ﴾ ونحن نتكلم على إشارة هذه الآية ولا نمنع عبارتها كما هو دأب أهل الله تعالى فتقول فيما نحن بصدد المعارف برأهم لهم مؤنتان مؤنة في نفوسهم ومؤنة في أبدانهم . والمعتبر عندهم النفوس دون الأبدان لأن الأبدان مساكن النفوس والعبرة بالسكن لا بالدار والسر في السكان لا في الديار . فإذا جاهدوا أنفسهم المجاهدة الشرعية باطناً وظاهراً وملكوا طريق الاستقامة ماتت نفوسهم فتحققوا بالحق لما ذاقوا الموت وبقيت أرواحهم مدبرة لأجسامهم في الدنيا بغير واسطة النفوس فكانوا ملائكة في صورة البشر ، لأن الملائكة أرواح مجردة وهم بعد موت نفوسهم أرواح مجردة ايضاً ، كما كان ينزل جبريل عليه السلام إلى صورة دحية الكلبي رضي الله تعالى عنه ويأتي إلى النبي ﷺ فعند ذلك إذا انقطعت علاقة أرواحهم من تدبير أبدانهم كانوا بمنزلة جبريل عليه السلام إذا عاد إلى عالم تجرده وفارق الصورة البشرية . ولا يسمى هذا مؤناً حقيقياً في حقهم بل يسمى انتقالاً من عالم إلى عالم آخر وثقلاً في الأطوار . ولهذا قال تعالى عنهم ﴿ لا يدرون فيها الموت إلا الموتة الأولى ﴾ وهذه إشارة الآية الكريمة التي لا تنحصر معانيها وعباراتها ولا تنفذ حكمها وإسرارها وإشاراتها . وإذا كان الأمر كذلك فكيف يتوهم عاقل ان الله تعالى يقطع نكراً من هذا الولي الذي كملت ولايته بموته الطبيعي وانتحاله بعالم المعجرات حتى صار مع الملائكة في قضاء الأثر والملكوت كما كان يقول النبي ﷺ عند موته : « اللهم الربيق الأعلى » .

هذا وقد ورد في كتاب المصنفين من أهل الله تعالى كثير من الحكايات والأخبار المنقصة عن وقوع الكرامات للأولياء بعد الموت وتداوله الثقات بما لا يعد إنكاره. فمن ذلك ما ذكره قلوبنا إلى الله تعالى المجتهد الكامل والعالم العامل الشيعي محي الدين ابن العربي قدس الله سره في كتابه «روح القدس في مناصحة النفس» في ترجمة إلى عبد الله ابن زين البياضي بإيلاء المثناة التختانية وضم الياء الموحدة التختانية الإشتبالي. كان من أهل الله تعالى أنه قرأ ليلة تأليف أبي القاسم ابن حمدان في الرد على أبي حامد الغزالي فعسى فسجد لله تعالى من حيثته ونضرع وأقسم أنه لا يقرأ أبداً ويذميه. فرد الله تعالى عليه بصره انتهى. وهي كرامة صدرت لأبي حامد الغزالي رضي الله عنه بعد موته على يد هذا الإنسان. وذكر الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في كتاب له في ذكر الموت سماه «بشرى الكتيب بقاء الحبيب» قال: أخرج الحافظ أبو القاسم اللالكائي في السنة بسند عن محمد بن نصر المصائغ قال: كان أبي مولعاً بالصلاة على الجنائز. فقال: يا بني حضرت يوماً جنازة فلما دفنوها نزل إلى القبر فسان ثم خرج واحد وبني الآخر وحشي الناس الشراب. فقلت: يا قوم يدفن حي مع ميت؟ فقالوا: ما ثم أحد فقلت: لعنه شبه لي. ثم رجعت فقلت: ما رأيته إلا اثنين خرج واحد وبني الآخر لا أبرح حتى يكشفه الله ما رأيته فقرأت عشر مرات يس وتبارك وسبكت وقلت: يا رب اكشف لي عما رأيته فاني خائف على عقلي ودين. فانشق القبر فخرج منه شخص فولى مبادراً. فقلت: يا هذا بمبرودك إلا وقت حتى أسألك فما التفت. فقلت الثانية والثالثة فالتفت وقال: أنت نصر المصائغ. فقلت: نعم. قال: ما تعرفني؟ قلت: لا. قال: نحن ملكان من ملائكة الرحمان مؤكلان بأهل السنة إذا وضعوا في قبورهم، نزلنا حتى نلقهم الحجة. وغاب عني.

وحكي اليافعي في روض الرياحين عن بعض الأولياء. قال: سألت الله تعالى أن يرني مقامات أهل القبور. فرأيت ليلة من الليالي القبور قد انشقت وإذا منهم النائم على السرر ومنهم النائم على الحرير والديباج. ومنهم النائم على الریحان ومنهم النائم على السرر ومنهم الباكي ومنهم الضاحك فقلت: يا رب لو شئت ساويت بينهم في الكرامة. فننادى مناد من أهل القبور: يا فلان هذه أمثال الأعمال.

قال اليافعي: رؤية الميت في خير أو شر نوع من الكشف يظهر الله تبارك وتعالى أو مصلحة للميت أو إساءة خير أو قضاء دين أو غير ذلك. ثم هذه الرؤية قد تكون في النوم وهو الغالب وقد تكون في اليقظة وذلك من الكرامات الأولية أصحاب الأحوال. وقال في كفاية المعتقد: أخبرنا بعض الأخبار عن بعض الصالحين أنه كان يأتي قبر والده في بعض الأوقات ويتحدث معه.

وأخرج اللالكائي في السنة عن يحيى بن معين قال: قال لي خفار أعجب ما رأيته من هذه المقابر التي سمعت من قبر والمؤذن يؤذن وهو يحياه من التبر.

وأخرج أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبهر قال: أنا والله الذي لا إله إلا هو أدخلت ثابث البناني في لحدته ومعى حميد الطويل. فلما سارنا عليه اللبن سقطت لينة فاذا اتاه يصلي في قبره. وكان يقول: اللهم ان كنت أعطيت أحداً من خلقك الصلاة في قبره فأعطيتها فما كان الله ليورد دعائه.

وأخرج الترمذي وحسنه والحاكم والبيهقي عن ابن عباس قال ضرب بعض أصحاب النبي ﷺ خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فاذا فيه إنسان يقرأ سورة العنكب حتى يحتمها. فألقى النبي ﷺ فأخبره فقال النبي ﷺ: هي المانة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر. قال أبو القاسم السعدي في كتاب الإفصاح: هذا تصديق من رسول الله ﷺ بأن الميت يقرأ في قبره. فإن عبد الله أخبر بذلك وصدقه رسول الله ﷺ. وأخرج ابن مندة عن طلحة عن عبيد الله قال اردت ما لي بالغاية فادركني الليل فأوليت إلى قبر عبد الله بن عمرو بن حزام فسمعت قراءة من القبر فما سمعت أحسن منها فمضت إلى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له. فقال: ذلك عبد الله ألم تعلم أن الله يقبض

الى الشيطان يتلاعب به لينقض من بينهم الله تعالى فيعرضه للاستحقاق بهم ويكره انهم
ولعانة قبورهم واحقارها مع ان المعلوم عند من قرأ في علم العقائد والتوحيد
ان الارواح لها اتصال بالأجساد بعد الموت كاتصال شعاع الشمس بالأرض والروح
في مقبرتها فيجب احترام قبور المؤمنين البتة لهذا المعنى حتى قال الجلال السيوطي
رحمه الله تعالى في كتابه بشرى الكتيب بقاء الحبيب : قال الياقبي : مذهب أهل
السنة أن ارواح الموتى ترد في بعض الأوقات من عليين أو من سجين إلى أجسادهم
في قبورهم عند إرادة الله وخصوصاً ليلة الجمعة ويغسلون ويحذثون وتنعم أهل
التعم ويتعذب أهل العذاب . وقال : ويخصص الأرواح دون الأجسام بالتعميم
والعذاب مادام في عليين أو سجين وفي القبر يشترك الروح والجسد انتهى .

وما يدل على اتصال الأرواح بالأجساد في القبور بعد الموت ما نقله في
بحر الكلام للإمام النجاشي رحمه الله تعالى من قوله في عذاب القبر : قال قيل :
كيف يوجع اللحم في القبر وأم يكن فيه الروح ؟ فالجواب : سئل النبي ﷺ انه
يقول له : كيف يوجع اللحم في القبر واسم يكف فيه الروح : فقال عليه الصلاة
والسلام : كما يوجع منك وإن لم يكن فيه الروح ؟ ألا ترى ان النبي ﷺ أخبر أن
السن يتوجع لما انه متصل باللحم ، وإن لم يكن فيه الروح . فلكذلك بعد الموت
لما كان روحه متصلاً بجسده فيتوجع انتهى وهذا صريح في أن روحانيات الموتى
متصلة بأجسادهم التي في قبورهم وإن بليت أجسادهم وصارت تراباً . ولهذا جاء
الشرع باحترام قبورهم كما ذكرناه فيما تقدم . فكيف لا ينبغي للمؤمنين احترام
قبورهم وتعظيمها وزيارتها والتبرك بها وهم يعلمون ان الروحانيات الكاملة الفاضلة
متصلة بتلك الأجساد الطيبة الظاهرة كما هو مقتضى الاخبار النبوية وإن صارت
تراباً . ولا ارى المستر لذلك إلا جهلاً يعتقد من جهله أن الأرواح أعراض تزول
بالموت كما تزول الحركة عن الميت ، طبق ما هو مذهب بعض الفرق الضالة ،
حتى أنهم يزعمون ان الأولياء إذا ماتوا صاروا تراباً والتحقوا بتراب الأرض
فذهبت روحانياتهم ، فلا حرمة لقبورهم . ولهذا يهينونها ويحرقونها ويكفرون على
من زارها وتبرك بها حتى اني سمعت بساذن رجلاً يقول يوماً وإذا أصبح وكنت

ذاهباً الى زيارة قبر الشيخ ارسلان الدمشقي رضي الله عنه : كيف تروون تراباً ؟
ما هذا إلا قلة عقل ! فتعجب من ذلك غايبة العجب ، وقلت في نفسي : ما هذا
قول من يدعي الاسلام ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

وقد ورد في الحديث وان الغبير روضة من رياض الجنة او حفرة من
حفر النيران ولا معنى لذلك إلا أن روحانيات الموتى إما تنعم في قبورهم أو تعذب
فيها . وذلك بان اتصال الروحانيات بالأجساد البالية التي خرجت من الدنيا وهي
ظاهرة بالإيمان والطاعات أو قذرة بالكفر والمخالفات . فحينئذ قبور المؤمنين
محترمة متباعدة معظمة كما كانوا قبل ذلك ، وهم أحياء محترمون متجلكون . قال من
احقر حاله أو بغضه خيف عليه الكفر ، كما صرح بذلك الفقهاء .

ولا فرق بين الأحياء في ذلك والأموات . أرايت أن الأحياء والأموات كلهم
مخلوقات الله تعالى لا تأثير لأحد منهم في شيء من الأشياء البينة . وإنما العوثر
هو الله تعالى وحده على كل حال والأحياء والأموات سواء في عدم التأثير قطعاً
من غير شبهة ولكن الاحترام واجب في حق الجميع . قال تعالى (ومن يعظم
شعائر الله فانهما من تقوى القلوب) وشعائر الله هي الأشياء التي تشعر اي تعام
به تعالى كالعلماء والصالحين أحياء وأمواتاً وبحورهم .

ومن تعظيمهم بناء القباب على قبورهم وعلى التواضعات لهم من الخشب حتى
لا تحقرهم العامة من الناس وإن كان ذلك بدعة فهي بدعة حسنة ، كما قال
الصفهاني في تكبير العمائم وترسيخ الثياب للعلماء ، انه جائز حتى لا تستخف بهم
العامة ويحرموتهم . وإن كان ذلك بدعة لم يكن عليها السلف حتى قال في
جامع الفتاوى في البناء على القبر : وقيل لا يكره إذا كان الميت من المشايخ والعلماء
والسادات . وفي المصنوعات : وكان الشيخ أبو بكر محمد بن الفضل يقول : لا بأس
باستعمال الأجر في ديارنا وكان يجوز استعمال ريف الخشب . وذكر الاسام
التمتراشي : هذا إذا كان حول الميت وأما إذا كان فوقه فلا يكره لأنه عصمة من
السباع وهذا كما اعتادوا التسميم باللبن صيانة عن النيش . ورأوا ذلك حسناً . وفي تنوير
الأبصار : ولا يرفع عليه بناء . وقيل : لا بأس به . وهو المختار وفي شرح الكفر

للزبلى. وقيل: لا بأس بالكتابة ووضع الحجر ليكون علامة لما روى أنه عليه السلام وضع حجراً على قبر عثمان بن مظعون انتهى.

وأما وضع السور والعمائم والثياب على قبور الصالحين والأولياء فقد كرهه الفقهاء حتى قال في فتاوى الحجة: وتكره السور على القبور انتهى. ولكن نحن الآن نقول إن كان المقصد بذلك التعظيم في أعين العامة حتى لا يحتقروا صاحب هذا القبر الذى وضعت عليه الثياب والعمائم وليلجأ الخشوع والأدب لقلوب الغافلين الزائرين لأن قلوبهم تافرة عن المحذور والتأدب بين يدي أولياء الله تعالى المتدفقين في تلك القبور، كما ذكرنا من حضور روحانياتهم المباركة عند قبورهم. فهو امر جائز لا ينافي النهى عنه لأن الأعمال بالنيات، ولكل امرئ ما نوى. فإنه وإن كان بدعة على خلاف ما كان عليه السلف. ولكن من قيل قول الفضلاء في كتاب الحج: أنه بعد طواف الوداع يرجع القهقرى حتى يخرج من المسجد لأن في ذلك إجلال البيت وتعظيمه، حتى قال في منهج السالك: وما يفعله الناس من الرجوع القهقرى بعد الوداع فليس فيه سنة مروية ولا أثر محكي وقد فعل أصحابنا انتهى. وهذا تعظيم للبيت الحرام مع أنه جهاد والأولياء الفضل منه من غير شبهة لأنهم مكلفون بخدمة الله تعالى دون الكعبة لأن عبادتها بلا تكليف. وإن كانوا أموالاً فالبيت كالجماد والاحترام لازم في حق الجميع. وكسوة الكعبة أمر مشروع حتى ذكروا أنه يجوز ستر الكعبة بالحجر وقبور الصالحين والأولياء وإن لم تكن كعبة ولا كالكعبة من جهة الأحكام ولكنها محترمة لأن الكعبة إنما أمرنا بالسجود إليها والطواف بها وتعظيمها واحترامها مع أنها جهاد ابتلاء من الله تعالى تكليفاً لنا وإلا انتهى أحجار. وكل من كان سجد لها ففسادها كان عابداً أصنام فليكن الله تعالى ولهذا ورد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال حين قبل الحجر في طوافه: إني أعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا إني رأيت رسول الله ﷺ فعل ذلك ما فعلته. قالوا سب ذلك أنه تذكر وضع المجاهلية الأصنام حول البيت وسجودهم لها فغشى أن يظن أحد أن تقبيل الحجر يشبه نوعاً من الجاهلية فقال ما قال رضى الله عنه: وما صنعنا أخداً من العامة ولا

غيرهم يعتقد أن قبور الصالحين كعبة يصح الطواف بها أو تصح الصلاة إليها حتى تخاف عليهم من ذلك. وأما العامة جميعهم يعلمون إن القبلة هي الكعبة وحدها. وأنها في مكة ولكنهم يبالسون في التعظيم والاحترام لتلك القبور لأنها قبور أولياء الله تعالى وقبور أحبائه تعالى وأهل صفوة. هذا مقدار ما قلتم من أحوالهم والمؤمن لا يظن بالمؤمنين إلا خيراً.

وقد ورد في الحديث كما أخرجه الأسيوطي رحمه الله تعالى في التلخيص الصغير قال قال رسول الله ﷺ: حسن الظن من حسن العبادة وقال تعالى: (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن أن بعض الظن أثم ولا تحسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً الآية. ويجب الحمل على الكمال في حق عامة المؤمنين كما كان يعاملهم النبي ﷺ مع علمه باطلاع الله تعالى له أنه منهم المناقذين الذين كانوا يظنون الكفر والنجود ويظهرون الإيمان. ومع ذلك كان يعامل الجميع معاملة أهل الإيمان لأنه جاء بحكم الظاهر والله يتولى السرائر كما قال عليه الصلاة والسلام: أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وإلى رسول الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله. ولا ينبغي لمسلم أن يتكبر كل ما يراه حدث ولم يكن في العصر الأول ما لم يفتاح على قبحه وإن فاعله فعله على وجه يخالف ما هو مقصود الدين المحمدي. أرايت أن رسول الله ﷺ يقول: من سن سنة حسنة كان له، ثوابها وثواب من عمل بها إلى يوم القيامة. فقد شئ ما تحدثه الأمة بعده مما هو غير خالف المقصود شرعه سنة مع أنه لم يكن له وجود في زمنه ﷺ. فالبدعة الحسنة الموافقة لمقصود الشرع تسمى سنة على هذا، تسمية وردت على لسان الشارع ﷺ.

ومن هذا القبيل ما ذكره الفقهاء في مبحث زيارة النبي ﷺ من قولهم وما يفعله بعض الناس من النزول بالقرب من المدينة والمشى إلى أن يدخلها حين. وكل ما كان أدخل في الأدب والجلال كان حسنة كما ذكره والذي رحمه الله تعالى في حاشيته على شرح الدرر في كتاب الحج.

ويُقاس على هذا إيقاد القناديل والشمع عند قبور الأولياء والصالحين .
أيضاً من باب التعظيم والإجلال للأولياء . فالمقصد فيها ، مقصد حسن لأسباب
إن كان لذلك الولي فقراء يتخدمونه ، يحتاجون إلى إيقاد المصباح ليلاً لقراءة القرآن
أو تسبيح أو تهجد وإن كره الفقهاء الصلاة عند القبور ولكن محله في غير الموضع
المعد لذلك ، المتباعد عن القبر . وقد قال والذي رحمه الله تعالى في حاشيته
على شرح الدرر : ونكرو الصلاة في المقبرة لأنه يشبه اليهود . فإن كان فيه
موضع أعد للصلاة ليس فيه قبر ولا نجاسة . فلا بأس به كما في الخاتبة وفي الحاوي .
فإن كانت القبور وراء المصلى لا يكره . وإن كان بينه وبين القبر مقدار ما لو كان في
الصلاة ومن اتسأل لا يكره فلهذا أيضاً لا يكره انتهى .

وأما وضع اليدين على القبور والتمسك بالبركة من مواضع روحانيات الأولياء
فهو أمر لا بأس به أيضاً . قال في جامع التناوي . وقيل : لا يعرف وضع اليد
على المقابر سنة ولا مستحب ولا يرى به بأس انتهى . والأعمال بالنيات فإن كان
مقصده خيراً كان خيراً . والله يستولى السرائر .

وأما نذر الزيت والشمع للأولياء يوقد عند قبورهم تعظيماً لهم ومحبة فيهم فهو جائز
في الجملة . أرأيت أن الفقهاء قالوا في وقف الذبي الزيت على سراج بيت المقدس :
أنه صحيح لكونه قرية عندنا وعندهم . وفي كتاب أوقاف الخضايف من بحث وقف القدس
فإن قال أرضي صدقة موقوفة تكون عليها في ثمن زيت الأسراج في بيت المقدس .
قال : هذا جائز لأنه قرية عندنا وعندهم انتهى . وبيت المقدس مسجد شريف
فالأسراج فيه من جملة تعظيمه وكذلك قبور الصالحين والأولياء المقربين .

وكذلك نذر الدراهم والدنانير للأولياء بأن تصرف على فقرائهم المجاورين
عند قبورهم أمر جائز في نفسه لأن النذر فيه مجاز عن العطية لهما قالوا في الهبة
للفقراء أنه صدقة فليس له الرجوع بها . وفي الصدقة على الأغنياء . أنها هبة
فينبت له الرجوع فيها . فالعبارة لمقاصد الشرع دون الإنفاذ ، فإن النذر إنما هو
مخصوص بالله تعالى فإذا استعمل في غيره كمن قال لسرجل : لك على عشرة دراهم
إن شفا الله مريضاً ونحوه . قال : لذت بفلان كذا كان وعداً منه بذلك .

وهو مجاز عن الهبة إن كان ذلك الرجل غنياً وعن الصدقة إن كان فقيراً . ورب
الإنسان يقول لأخيه من أهل البلية الكافرين بالله تعالى إن شفا الله تعالى مريضاً
فلنك عندى مائة درهم مثلك . ولا يأنم في قوله ذلك . ويكون صدقة لأن الصدقة
على فقراء أهل الدمة جائزة ما عدا الزكوة ، كما قررره الفقهاء في كتبهم . فكيف
يقول عاقل بخرمة قول الإنسان لولئ من الأولياء بعد الموت إن شفا الله مريضاً
فلنك عندى مائة درهم ونحوه . مع أن أهل الولاية أولى في هذا المعنى من غيرهم .
وإن كانوا أموئاً فإن القتال يعلم أن ذلك بصرف في مصالح الخادم لذلك الولي
وللفقراء المجاورين عنده فيجعل ذلك وعداً وعطية وإباحة من ذلك القتال لكل
من يأخذه ، نصحيحاً لقول المؤمنين ما أمكن والله ولي التوفيق .

وأما احتجاج بعض الناس على تحريم هذه الأمور بغير دليل قطعي فموجب
عدم الحياء من الله تعالى وعدم الخوف منه فإن الحرام في النهي بمقابلة الفرض في
الأمر . وكل منهما يحتاج في ثبوته إلى دليل قطعي إما آية من كتاب الله تعالى أو سنة
مؤثرة أو إجماع معتد به أو قياس يورده المجتهد لا غيره من المغلطين لأنه لا عبرة
بقياس المغلطين الذين لم تتوفر لديهم شروط الاجتهاد كما هو مسطر في كتب الأصول .

وأما قول بعض المفرورين : بأننا نخاف على العوام إذا اعتقدوا ولياً من
الأولياء وعظموا قبره واتمسوا بالبركة والمعونة منه أن يدركهم اعتقاد أن الأولياء
تؤثر في الوجود مع الله تعالى فيكفرون ويشركون بالله تعالى ، فتنهاهم عن ذلك
وتهدم قبور الأولياء وترفع البشائيات الموضوعة عليها ، وتزيل المنور عنها ،
وتجعل الإهانة للأولياء ظاهرة حتى تعلم العوام الجاهلون أن هؤلاء الأولياء لو كانوا
مؤثرين في الوجود مع الله تعالى لكانوا عن أنفسهم هذه الإهانة التي يفعلها معهم .
فاعلم أن هذا الصنيع كفر صريح مأخوذ من قول فرعون على ما حكاه الله تعالى لنا
في كتابه القديم بقوله تعالى : (وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليدع ربه أني أخافه
أن يبدل دينكم أري أن يحدث في الأرض الفساد) . وكذلك هؤلاء المفرورون
لم يكمل إيمانهم بعد بأن الله تعالى يحب أوليائه وأنه يخلق على أيديهم في حياتهم
جميع ما قدر أن يراهو بمسالم بخالف الشرع وجميع ما يراهو روحانياتهم بعد موتهم

بأمره تعالى الذي روحانياتهم منه من الأمور الخارقة للعادة وكانهم لم يعلموا بعد أن الإيمان حق وأنه منتج عند الله تعالى فقلوبهم مملوءة من ظنون وشكوك وأوهام وتخيلات وزيف. وقد عموا وصموا وختم الله تعالى على قلوبهم حتى لم يقدروا على الفرق بين الحق والباطل. ومن يضل الله فماله من هاد ولو أنهم صدقوا في خوفهم ذلك على عامة المسلمين لقرروا لهم أحكام العقائد والتوحيد وعلمهم البراهين والحجج القطعية من غير منازعة ولا جدال وحمالهم على الفهم في العقائد والنظر في التفصيل. وشدوا عليهم في ذلك غاية التشديد، فإن العامة متى تحققت في نفوسهم أن الفاعل واحد على كل حال. ولا تأثير لشيء البتة تحولت خواطرهم عن اعتقاد التأثير في غيره تعالى وعلموا أن كل ما سواه تعالى بيده تعالى، فمن تخيلات وتسمي أسبابا يضل الله بها من يشاء ويهدي من يشاء. قال تعالى: (والله من وراءهم محيط) يعني من وراء جميع الأشياء المحسوسات والأشياء المعقولات على معنى أنه لا يشبهها ولا تشبهه البتة. وعلى فرض أن يكون غرضهم ذلك المذكور فكيف يجوز انتهاك حرمة الله تعالى في حق أوليائه وأهل خاصته يهدم قباهم وتحقير قبورهم في عبود العامة وختك ستورهم الموضوعة احتراماً لهم من أجل هذا الأمر الموهوم وهو خوف الضلال على العامة. وكيف يجوز الظن السوء في حق العامة ولم يكن النبي ﷺ ولا أصحابه يفعلون ذلك لأن الظن السوء بالمسلمين حرام محقق كما قدمناه.

وأما اعتقاد شيخ بعينه والانتفاء إليه والسلوك على طريقته الخاصة فهو أمر مطلوب. فإن العمل بالجوارح كما يحتاج المقلد فيه إلى سلوك مذهب مخصوص إن لم يكن مجتهداً كالحنفي يقلد أبا حنيفة والشافعي يقلد الشافعي ونحو ذلك، كذلك سلوك الطريق إلى الله تعالى يحتاج إلى تقليد شيخ مخصوص في البداية لتتصل البركة والامداد بواسطة محبة ذلك الشيخ واعتقاده من الله تعالى إلى ذلك الإنسان، كما أن الشيخ إذا كان حياً تتصل بركته بخادمه ومعتقده والمستمد منه. فكذلك الشيخ إذا كان ميتاً مدفوناً في قبره فإن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى ولا فرق في الاستمداد بين الشيخ الحي والميت بعد معرفة أنهما لا يؤثران في شيء من

الأشياء مع الله تعالى قطعاً، فإن المرید الصادق إذا صدق في طلب العدد من الله تعالى على يد شيخ حي أو ميت مما هو سبب من جعله الأسباب، فالتعالى لا يغيبه البتة. فإن المرشد الكامل إذا كان حياً ليس في وسعه إبطال المرید إلى الله تعالى بتأثيره. وإنما الموصول هو الله تعالى وحده ولكن المرشد سبب كما قال تعالى لمحمد ﷺ. والذي هو أعظم مرشد للامة: (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم). وقال له: (ليس لك من الأمر شيء).

ونقل قدوتنا الشيخ الأكبر عبي الدين ابن العربي قدس الله سره: أن من جملة مشايخ الذين انتفع بهم في طريق الله تعالى ميراب رآه في مدينة فاس في خائط ينزل منه ماء السطح فانتفع به ومن مشايخه ظله المريد من شخصه وذكر نحو ذلك في كتابه روح القدس. وهذه الأولياء الذين في قبورهم ليس أنهم أعلى من الميراب والظل اللذين كان يستمد منهما الشيخ الأكبر رضى الله عنه بسبب صدقه في طلبه. فكيف ينكر عاقل استمداد انسان من أولياء الله تعالى وهو يعلم أن روحانيات الأولياء متصلة بأجسادهم في قبورهم كما سبق بيانه. وكيف يستبعد انسان مسلم هذا الاستمداد من الأموات الذين هم أفضل من هؤلاء الأحياء الغافلين عن معرفة رب العالمين يقيين. ومع ذلك رآه إذا عرضت له حاجة إلى ظالم أو فاسق أو كافر جاء إليه مشدداً خاضعاً ويداعبه، ويطلب منه قضاء حاجته ويستمد منه ثم يقول: فلان قضى حاجتي ونفعني. بل إذا جاع استمد الشيخ من المأكل، وإذا عطش استمد الرى من السماء، وإذا عرى استمد ستر العورة من الثوب، ونحو ذلك استمداداً طبيعياً مع علمه أن المأكل والماء والثوب جادات لا روح فيها. ولو صرح بهذا الاستمداد وقال: أنا أطلب الشيخ من المأكل والحوى على المعنى المجازي مع اعتقاده أن الله تعالى هو الممدد الحقيقي فلا عطاء عليه ولا ألم ولا عار. وكذلك يقول هذا الغافل الدواء الغفلى مسهل والشيء الغفلى قابض والمعجون الغفلى نافع من كذا، ولا يبالى في هذا القول ولا يظهر منه الانتقاد والاحتراز إلا في حق نسبة التأثير والاستمداد إلى أولياء الله تعالى الذين هم أفضل عند الله تعالى من كل دواء وكل معجون وما ذلك إلا من الظلمات البصيرة والعماء عن الصواب.

ولما بحث المريد على اتخاذ الشيخ الحى مسترشداً منه أو العيث مستعداً منه ما نقله الشيخ عبد الوهاب الشعرانى رحمه الله تعالى فى كتابه العهوى المحمدية : ان معروف الكرخى كان يقول لأصحابه : إذا كان لكم الى الله تعالى حاجة فاقسموا عليه . ولا تقسموا عليه به تعالى . فقبل له فى ذلك فقال : هؤلاء لا يعرفون الله تعالى فلم يجبههم ، وأوأنهم عرفوه لأجابههم . وكذلك وقع لسيدي محمد الحنفى الشاذلى انه كان يعلى بن مصر إلى الروضة ماشياً على الماء هو وجماعته فكان يقول لهم : قولوا يا حنفى . وامشوا خطى وإياكم ان تقولوا يا الله ! تغفروا . فخالف شخص منهم وقال : يا الله فزأفت رجله فنزل الى احيته فى الماء فالتفت اليه الشيخ وقال : يا ولدى انك لا تعرف الله تعالى حتى تمشى باسمه على الماء ، فاصبر حتى اعرفك بعظمة الله تعالى . ثم امقط الوسائط انتهى .

وفى الجملة فانخاذ الشيخ الحى ان وجد ، وإلا فالعيت أولى . ولكل أموات لما قدمناه من إشارة قوله تعالى : (انك ميت وانهم ميتون) فافهم ترشد إن شاء الله تعالى ولا تعترض تكن من البهالكين . فان الله تعالى يغفار لأولياته إذا انتهكت حرمانهم أشد غيرة ولا إله غيره انه لقول فصل وسامعوا بالهزل انهم يكيدون كيدا واكيد كيدا فمهل الكافرين امهلهم رويدا .

وأما هذه الطبول والذانيات وهذه الأعلام والرأيات التى تنقيد بها الفقراء اليوم وهذه الأوقات التى اخترعنها مشايخ هذا الزمان فان جميعها جهل ولهو وبطالة لا يبقى للشيخ المرشد أن يعملها ولا أن يقر عليها لما يترتب عليها من مفسدة الغرور بغير الله تعالى والأعراض عن طلب العلم النافع والاجتهاد فى سنن سيد المرسلين عليه السلام وإن كنا نحن لا ننكرها على الكاملين العارفين إذا صدرت منهم (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون إنما يتذكر أولو الألباب) .

وأما الاجتماع وذكر الله تعالى الصحيح الخالى من اللحن مع الأدب والخشوع بعد معرفة الواجب من الاعتقاد الموائى ، والواجب من كيفية الأعمال الصالحة فى العبادات والمعاملات فهو أمر جائز مندوب إليه ولا انقضاء لمن رده من تعصيه وجهله . فقد نقل الشيخ المناوى رحمه الله تعالى فى الشرح الكبير على الجامع البصغير عن

الشيخ الأسيوطى رحمه الله تعالى انه اخذ من قوله عليه الصلاة والسلام : أكثروا ذكر الله حتى يقولوا مجنون . ونحو هذا الحديث : ان ما اغشاه الصوفية من عقد حلق الذكر والجهر به فى المساجد ورفع الصوت بالشهائيل لا كراهة فيه . ذكره فى فتاواه الحديثية ، قال : وقد وردت أخبار تقتضى نذب الجهر بالذكر وأخبار تقتضى الاسرار به والجمع بينهما . ان ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص كما جمع النووي رضى الله عنه به بين الاحاديث الواردة بنذب الجهر بالقراءة والواردة بنذب الاسرار بها انتهى كلامه .

وأما خصوص هذا الصعق والزعق والصياح والاضطراب والتواجد عند سماع أقوال المغنين واحتياك أصوات الذاكرين جهراً فلا تطلق القول فيه . وإنما لفصل . فان كان بحثى بان قام للتواجد قومة المضطر الذى استغرقه المعانى الالهية الواردة على قلبه وشاطره فى ذلك الوقت ، فانا لانكر ذلك ولكن نسلّمه لفاعله على أنه ليس كاملاً له . والكمال فى السكون كما قال الشيخ أرسلان رضى الله عنه فى رسالته فى علم التوحيد : إذا عرفته سكنت وإذا جهلته تحركت . وأما إذا كان قيامه وتواجده مجرد شهوة نفسية بعثته فحركته عمدا وهيمته واطربته وحمله على فعل ذلك الصياح والاضطراب ، فهو شيطان مريد ينجب منه وطرده وإخراجه من بين الجماعة حتى لا يفسد بقية الذاكرين ويشتت قلوبهم ويزيل خشوعهم وأديهم .

فان قال قائل : من أين يعرف المريد المحقق من المبطل ؟ نقول له : من شرب الخمرة لا بد أن يتقايها أو تستفح رائحتها من قمعه وبيان ذلك انما نأناه ما الذى حملك حتى صحت وزعقت واضطربت ؟ فان بين معنى اللبى يعمل ذلك وشرح لنا شيئاً من المعانى الواردة على قلبه عند السماع بحيث تستدل بالتمرة على الأغصان وبالأزهر على البستان سلمنا له ذلك واعتقدنا فيه الصلاح .

وأما إذا سألناه لوجدناه من جملة الثيران لا يزيد على قوله همت فى محبة ربي وأها جنى ذكرى حقائق الوجود وهو متعمر من كل فقبلة فهو شيطان عنيد ينجب طرده وإخراجه وتأديبه .

وأما إنشاء الأشعار التي تكلم بها العارفون كشعار الشيخ شرف الدين ابن الفارض والشيخ الأكبر ابن العربي وعفيف الدين النعماني والشيخ عبد الهادي السودي ونحوهم من السادة الصوفية رضي الله عنهم فهي جملة المهيجة القلبية إلى الحضرة الإلهية . فكل من كان يفهم الحقائق يجوز له سماعها وإنشادها . وكل من الهته وأوقعت في الطرب النفساني ولم ينفع منها بوارد يرد على قلبه فلا يجوز له سماعها ، لأن سماعه حينئذ مجرد لهو وبطالة ، كما قال الشاعر :

لقد سمعت لو ناديت حياً

ولكن لا حياة لمن تنادي

ويجب علينا أن لا ننسى الظنون في أحد من العالمين إلا لمجاهر بكفره ومنهتك بقسقه إذا أخبر عن نفسه أو أطلعنا عليه من فئات كلامه وتحققنا عدم فهمه وعدم تحققه بربه ، والجميع عندنا يحاولون على الكمال . ولكن هذا مقدار الواجب علينا في البيان ويجب على كل مسلم أن لا يخون نفسه وبغاطها . فإن وجد لها قوة على المعرفة والانتفاع بحضور خلق الذكر المشتعل على السماع والوجد والإنشاد فليحضر ، وإلا فاشتغاله بطلب العلوم النافعة أولى كما قال القائل شعراً :

إذا لم تستطع شيئاً فدعه

وجاوزه إلى ما تستطيع

وايحذر كل الحذر أن يكون منافقاً في الطريق فإن الناقد بصير (والله بما تعلمون خبير) .

وأما هذا الزى المخصوص الذي اتخذه كل فريق من الصوفية كلبس المرفعات ومبازر الصوف والميلوبات فهو أمر فصدوا به التبرك بمشائخهم الماضين ، فلا ينفون عنه ولا يؤمنون به فإن غالب ملايس هذا الزمان من هذا القبيل كالمعالم التي اتخذها الفقهاء والمحدثون . والمعالم التي اتخذها العساكر والجنود والملابس التي اتخذها عوام الناس وخواصهم فاتها جميعها مباحة ، وليس فيها شيء يوافق السنة إلا القليل . ولا نقول أنها بدع أيضاً لأن البدعة هي الفعلة المخترعة في

الدين على خلاف ما كان عليه النبي ﷺ وكانت عليه الصحابة والتابعون رضي الله عنهم وهذه الهيئات والملابس والمعالم ليست مبتدعة في الدين بل هي مبتدعة في العادة ولا هي مخالفة للسنة أيضاً على حسب ما عرف الفقهاء السنة بأنها كل فعلة فعلها النبي ﷺ على وجه العادة لا العادة . ولم يكن النبي ﷺ يلبس العمامة على سبيل العباد ولا لابس الثياب المخصوصة على طريق العباد . وإنما القصد بذلك سر العورة ودفع أذى الحر والبرد . ولهذا ورد عنه لبس الصوف والقطن وغير ذلك من الثياب العالية والسافلة . فليس مخالفة في ذلك مخالفة سنة وإن كان الاتباع في جميع ذلك أفضل لأنه مستحب والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . آمين .

وكان الفراغ من تصنيفها نهار الأربعاء السادس والعشرين من شعبان سنة أربع وثمانين بعد الألف ١٠٨٤ من الهجرة النبوية .

وكان الفراغ من كتابتها على يد الفقير محمد عمر الدويكي الشافعي عفا عنهما منتصف صفر المبارك سنة ثمان وثمانين وألف (١٠٨٩) .

احسان الہی ظہیر کے کتاب البریلویہ

کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ (عربی زبان میں)

اہلسنت کے عقائد پر قرآن و سنت اور کابرین اُمت کی آراء سے استنباط و بین الاقوامی سکا راد و محقق علامہ سید یوسف سید ہاشم رفائی، مفسر قرآن پیر محمد کرم شاہ الانہری جسٹس ہریم کورٹ آف پاکستان، ماہر فزیات پروفیسر ڈاکٹر محمد سعید و احمد اور ملا مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی، اعظم اعلیٰ تنظیم المدارس کے مقالات اور تقریفات سے مزین۔
انتہائی سنجیدہ و متین لہجہ، محققانہ اسلوب، ادیبانہ آہنگ
عربی زبان میں لکھی گئی ایک اہم تصنیف،
جس کا ہر صاحب علم منتظر تھا۔



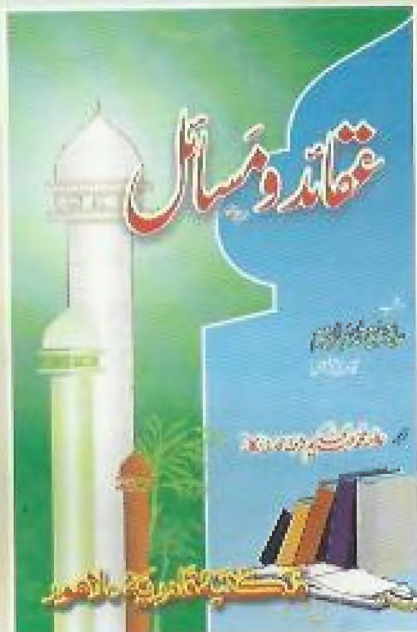
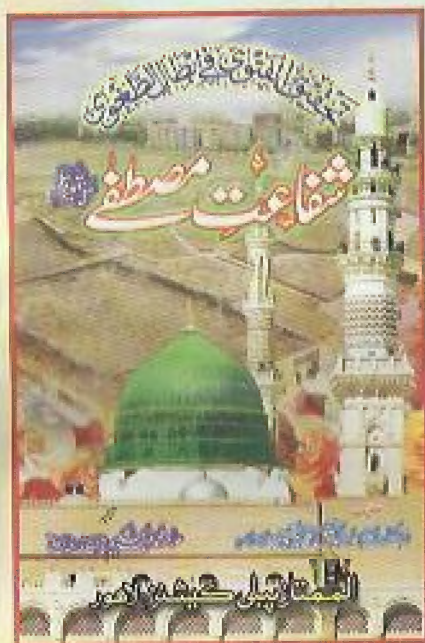
ظُر عام پر آگئی ہے۔

خامت: ۳۸۸ صفحات

قوی بی بک سٹال سے
مددیں یا براہ راست
سے طلب فرمائیے

﴿مکتبہ قادریہ﴾ داتا دار مارکیٹ، نزد بازار لاہور

مکتبہ قادریہ لاہور



علامہ محمد عبید اللہ عظیم شرف قادری برکاتی

- اسلامی عقائد
- عقائد و نظریات
- زندہ و جاوید خوشنویسی
- کیا ہم محفلِ منعت کریں؟
- عقائد و معمولات
- سدا بہار خوشنویسی
- مطالعِ المسترات
- تعارفِ فقہ و تصوف